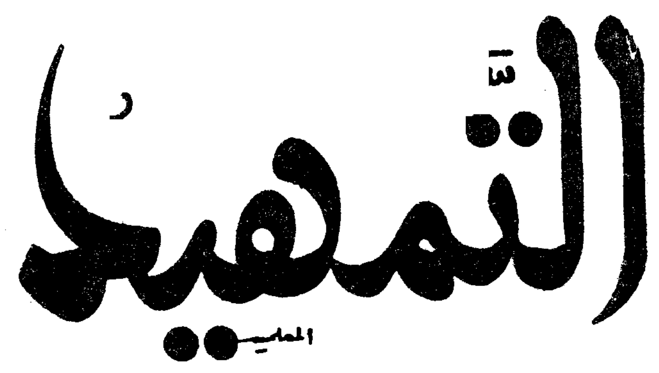


التمهيد

لما في الموطأ من المعاني والأسانيد

تأليف :

أبي عمر يوسف بن عبد الله بن محمد
بن عبد البر النمري القرطبي

(368 - 463 هـ)

الجزء الخامس عشر

☆

تحقيـق :

سعيد أحمـد أعراب

1406 هـ - 1985 م

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمـــة

وهذا الجزء الخامس عشر من كتاب « التمهيد » لأبي عمر ابن عبد البر ، يرى النور ـ بعد غياب طويل؛ وقد خرج الجزء السادس عشر ، وأوشك الجزء السابع عشر على الخروج ؛ وكان قد أحيل على بعض من لهم خبرة في ميدان التحقيق ، فظل بين أيديهم مدة، ثم أعيد إلى الوزارة ـ لأنه لا يتوفر على أصول صحيحة يمكن الاعتماد عليها؛ فبعثت به إلي مضلحة إحياء التراث ملفوفا كما كان ، تترجاني أن أخرجه ـ مهما كان الامر ـ حتى لا يبقى الكتاب مبتورا في بعض أجزائه؛ فلبيت الرغبة، وأستعنت الطلبة ؛ والله الموفق ، والهادي إلى اقوم طريق .

النسخ الخطية وعملنا في التحقيق.

يقوم تحقيق هذا الجزء على نسختين اثنتين :

1) صورة عن نسخة خطية باسطنبول ـ وهي كاملة ، لكنها أصابها المحو في بعض أطرافها ؛ وقد جعلتها الوصل ، ورمزت اليها ب (ص).

2) صورة عن نسخة خطية بمكتبة الظاهرية بدمشق ، ونرمز اليها بحرف (ظ) .

وهي شبه اختصار لكتاب «التمهيد»، ينقصها كثير من النصوص، وتختلف مع الاصل في عبارات كثيرة ؛ على أنها مبتورة الاخير. فهي تنتهي عند الحديث السابع والخمسين لنافع عن ابن عمر.. ص (..) من هذا الجزء .

وقد سرت في التحقيق على الخطة التي سرت عليها في الاجزاء السالفة ، واستعنت في تصحيح جملة من النصوص المحرفة ، بالاصول التي عاد إليها المؤلف ؛ وقابلت متن الحديث بكتاب التجريد وسائر نسخ الموطأ ، واعتمدت فيما يرجع الى الاعلام على كتب التراجم ؛ وأرجو أن يعذرني القارىء فيما يجده من هفوات ، وعلى الله قصد السبيل .

ونسأله سبحانه أن يوفق مولانا أمير المومنين جلالة الملك الحسن الثاني - الى ما فيه رضاه ، ويحفظه بما حفظ به الذكر الحكيم ، إنه سميع مجيب .

تطوان { ربيع الثاني 1406 هـ .
د جنبر 1985 م .

المحقق

حديث خامس وأربعون لنافع عن ابن عمر (1)

مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : من شرب الخمر في الدنيا - فلم (2) يتب منها ، حرمها في الآخرة (3) .

في هذا الحديث دليل على تحريم الخمر ، وعلى أن شربها من الكبائر ؛ لأن هذا وعيد شديد يدل على حرمان دخول الجنة ؛ لأن الله - عز وجل - أخبر أن الجنة : « فيها أنهار من خمر لذة للشاربين » (4) ، « لا يصدعون عنها ولا ينزفون » (5) . والظاهر أن من دخل الجنة ، لا بد له من شرب

---

1) بسم الله الرحمان الرحيم صلى الله على محمد وعلى آله وسلم ، اللهم امنن بعونك : ص - ظ .

2) هكذا في النسختين ، وفي التجريد وسائر نسخ الموطأ (ثم لم يتب)

3) الموطأ رواية يحيى ص 609 - حديث (1540) . والحديث أخرجه البخاري ومسلم ، انظر الزرقاني على الموطأ 72/4 .

4) يشير إلى الآية : 15 - سورة محمد .

5) الآية : 19 - سورة الواقعة .

خمرها ، ولا يخلو من حرم الخمر في الجنة ولم يشربها فيها - وهو قد دخلها - من أن يكون يعلم أن فيها خمرا لذة للشاربين ، وأنه حرمها عقوبة ، أو لا يكون يعلم بها ؛ فإن يكن لا يعلم بها ، فليس في هذا شيء من الوعيد ؛ لأنه اذا لم يعلم بها ولم يذكرها ولا رآها ، لم يجد ألم فقدها ؛ فأي عقوبة في هذا ؟ ويستحيل أن يخاطب الله ورسوله بما لا معنى له ؛ وان يكن عالما بها وبموضعها ، ثم يحرمها عقوبة لشربه لها في الدنيا ، اذ لم يتب منها قبل الموت ، وعلى هذا جاء الحديث ؛ فان كان هذا هكذا ، فقد لحقه حينئذ حزن وهم وغم لما حرم من شربها -(هو)- (1) ويرى غيره يشربها ، والجنة دار لا حزن فيها ولا غم ؛ قال الله -عز وجل- «لا يمسهم فيها نصب» (2) .

وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن» (3) .

وقال : «وفيها ما تشتهيه الانفس» (4) .

ولهذا - والله أعلم - قال بعض من تقدم ان من شرب الخمر - ولم يتب منها - لم يدخل الجنة ، لهذا الحديث ومثله ؛

---

1) كلمة (هو) ساقطة في الأصل ، ثابتة في ظ .
2) الآية : 48 - سورة الحجر .
3) الآية : 34 - سورة فاطر .
4) الآية : 71 - سورة الزخرف .

وهذا مذهب غير مرضي عندنا - اذا كان على القطع في إنفاذ الوعيد ، ومحمله - عندنا - أنه لا يدخل الجنة الا أن يغفر له - اذا مات غير تائب عنها كسائر الكبائر ؛ وكذلك قوله : لم يشربها في الآخرة ، معناه - عندنا - الا أن يغفر له فيدخل الجنة ويشربها ؛ وهو - عندنا - في مشيئة الله - ان شاء غفر له ، وان شاء عذبه بذنبه ؛ فان عذبه بذنبه ثم دخل الجنة برحمته، لم يحرمها - ان شاء الله ، ومن غفر له ، فهو أحرى ان لا يحرمها - والله أعلم .

وعلى هذا التأويل يكون معنى قوله - عليه السلام - حرمها في الآخرة ، أي جزاؤه وعقوبته ان يحرمها في الآخرة ؛ ولله أن يجازي عبده المذنب على ذنبه ، وله أن يعفو عنه، فهو أهل العفو وأهل المغفرة ؛ لا يغفر ان يشرك به ، ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ؛ وهذا الذي عليه عقد أهل السنة . ان الله يغفر لمن يشاء - ما خلا الشرك ، ولا ينفذ الوعيد على أحد من أهل القبلة - وبالله التوفيق .

وجائز أن يدخل الجنة - اذا غفر الله له - فلا يشرب فيها خمرا ولا يذكرها ولا يراها ، ولا تشتهيها نفسه - والله أعلم .

وقد روي عن أبي سعيد الخدري : من لبس الحرير في الدنيا - ودخل الجنة - لم يلبسه هو فيها من بين سائر أهلها . هذا ، ومعناه روي عنه :

حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال : حدثنا أحمد بن زهير ، قال حدثنا مسلم ، قال حدثنا هشام ، قال : حدثنا قتادة ، عن داود السراج ، عن أبي سعيد ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : من لبس الحرير في الدنيا ، لم يلبسه في الآخرة ؛ وان دخل الجنة ، لبسه أهل الجنة - ولم يلبسه هو ؛ ورواه أبو داود الطيالسي عن هشام باسناده مرفوعا ، ورواه شعبة عن قتادة ، عن داود ، عن أبي سعيد - مثله - موقوفا .

وقد روى جماعة عن النبي - عليه السلام - أنه قال : من لبس الحرير في الدنيا ، لم يلبسه في الآخرة (1) . وروي عن ابن الزبير أنه قال : من لم يلبسه في الآخرة ، لم يدخل الجنة، لان الله - عز وجل - قال في كتابه : «ولباسهم فيها حرير» (2).

---

1) رواه أحمد والبخاري ومسلم والنسائي وابن ماجه من حديث أنس. انظر الجامع الصغير بشرح فيض القدير 218/6 .

2) الآية : 23 سورة الحج .

وهذا - عندي - على نحو المعنى الذي نزعنا به في شارب الخمر - والله أعلم - .

حدثنا عبد الرحمان بن مروان ، قال : حدثنا أحمد بن عمرو بن سليمان الحريري ، قال : حدثنا البغوي ، قال : حدثنا ابو الربيع العتكي الزهراني ، قال حدثنا حماد بن زيد ، قال : حدثنا أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كل مسكر خمر ، وكل مسكر (1) حرام ، ومن شرب الخمر في الدنيا فمات ولم يتب منها لم يشربها في الآخرة (2) .

قال البغوي : كتب هذا الحديث أحمد بن حنبل ، عن أبي الربيع الزهراني .

قال أبو عمر : روى مالك ، وابن جريج هذا الحديث كله عن نافع ، بعضه مسندا ، وبعضه من قول ابن عمر ، وهو كله مسند صحيح ؛ وقد مضى القول فيه عند ذكر تحريم المسكر

---

1) في ظ (وكل خمر) وهي كذلك في بعض طرق الصحيح انظر فيض القدير 5/30 .

2) رواه أحمد ومسلم وأصحاب السنن الاربعة من حديث ابن عمر انظر الجامع الصغير بشرح فيض القدير 5/30

في باب اسحاق بن أبي طلحة (1) من كتابنا هذا ـ والحمد لله ، وأجمع العلماء على أن شارب الخمر ـ ما لم يتب منها ـ فاسق مردود الشهادة .

وذكر الاثرم قال : قلت لأحمد بن حنبل : لي جار يشرب الخمر ، أ أسلم عليه ؟ فسكت ، ثم قال : سلم عليه ولا تجالسه .

حدثنا محمد بن عبد الملك ، قال : حدثنا ابن الاعرابي ، قال : حدثنا سعدان بن نصر ، قال : حدثنا ابن عيينة ، عن عمرو ، عن يحيى بن جعدة ، قال : قال عثمان بن عفان : اياكم والخمر ، فإنها مفتاح كل شر : أتي رجل فقيل له : اما أن تحرق هذا الكتاب ، واما أن تقتل هذا الصبي ، واما ان تقع على هذه المرأة ، واما أن تشرب هذه الكأس ، واما ان تسجد لهذا الصليب ؛ قال فلم يرفيها شيئا أهون من شرب الكأس ، فلما شربها سجد للصليب ، وقتل الصبي ، ووقع على المرأة ، وحرق الكتاب .

---

1) انظر ج 1/242 ـ 252 .

وأما التوبة من الخمر وغيرها من كبائر الذنوب، فمبسوطة للمومن ما لم تحضره الوفاة ويعاين الموت ويغرغر ؛ فإذا بلغ هذه الحال ، فلا توبة له - إن تاب حينئذ ، وتوبته مردودة عليه؛ قال الله - عز وجل : « وليست التوبة للذين يعملون السيآت ، حتى إذا حضر أحدهم الموت ، قال : إني تبت الآن» - يعنى المسلمين - ثم قال : «ولا الدين يموتون وهم كفار». (1) - الآية يعنى جماعة الكافرين .

وهذه الآية تفسر قوله - عز وجل «قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف». (2) - يريد قبل حضور الموت على ما وصفنا ، وهذا ما لا خلاف فيه بين العلماء ، لان الله - تعالى - قد نص عليه في كتابه للمذنبين من المسلمين ، وللكفار أيضاً .

وقال ابن عباس ومجاهد ، والضحاك ، وقتادة وغيرهم - في قول الله - عز وجل - : « إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة (3) » .

1) الآية : 18 - سورة النساء .
2) الآية : 38 - سورة الانفال .
3) الآية : 17 - سورة النساء .

قالوا كل ما عصي الله به فهو جهالة ، ومن عمل السوء وعصي الله فهو جاهل؛ (ثم يتوبون من قريب (1) قالوا ما دون الموت فهو قريب ، وهذا أيضا إجماع في تأويل هذه الآية ، فقف عليه .

ذكر وكيع ، عن سفيان ، عن يعلى بن النعمان ، عن ابن عمر ، قال : التوبة مبسوطة ما لم يسق العبد - يقول يقع في السوق . ولقد أحسن محمود الوراق - رحمه الله - حيث قال:

قدم لنفسك توبة مرجوة قبل الممات وقبل حبس الالسن
با درنها علق (2) النفوس فإنها ذخر وغنم للمنيب المحسن

قال أبو عمر : التوبة أن يترك ذلك العمل القبيح بالنية والفعل ، ويعتقد أن لا يعود اليه أبداً ، ويندم على ما كان منه؛ فهذه التوبة النصوح القبولة - إن شاء الله - عند جماعة العلماء ، والله بفضله يوفق ويعصم من يشاء .

---

1) نفس السورة .
2) العلق : المنايا والاشغال .

حديث سادس وأربعون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رجلا لاعن امرأته في زمن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وانتفل (1) من ولدها، ففرق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بينهما ، وألحق الولد بالمرأة (2) .

هكذا قال : وانتفل من ولدها، وأكثرهم يقولون : وانتفى من ولدها - والمعنى واحد ؛ وربما لم يذكر بعضهم فيه انتفى ولا انتفل ، واقتصر على الفرقة بين المتلاعنين وإلحاق الولد بأمه ؛ فهذه فائدة حديث ابن عمر هذا .

حدثنا خلف بن قاسم ، حدثنا أحمد بن الحسين بن اسحاق الرازي ، وأبو أحمد الحسين بن جعفر الزيات، قالا حدثنا يوسف

---

1) انتفل الولد : أنكره وتبرأ منه ، ويأتي المؤلف أنه بمعنى انتفى .

2) الموطأ رواية يحيى ص 387 - حديث (1186) والموطأ رواية محمد بن الحسن ص 199 حديث (587) والحديث أخرجه الستة ، انظر الزرقاني على الموطأ 190/3 .

ابن يزيد ، قال حدثنا سعيد بن منصور، حدثنا مالك ، عن نافع، عن ابن عمر ، قال : فرق رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ بين المتلاعنين ، وألحق الولد بأمه . وقد قال قوم في هذا الحديث عن مالك ان الرجل قذف امرأته ـ وليس هذا في الموطأ ، ولا يعرف من مذهبه .

حدثنا خلف بن قاسم ، حدثنا محمد بن عبد الله بن أحمد القاضي ، حدثنا ابن الاعرابي ، حدثنا ابراهيم بن راشد ، حدثنا (أبو) (1) عاصم بن مهجع خال مسدد ، حدثنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رجلا انتفى من ولده ، وقذف امرأته ، فلاعن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ بينهما ، وألحق الولد بأمه.

وحدثنا خلف ، حدثنا محمد بن عبد الله القاضي ، حدثنا البغوي ، حدثنا جدي ، حدثنا يحيى بن أبي زائدة ، والحسن ابن سوار ، قالا حدثنا مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رجلا انتفى من ولده ، وقذف امرأته، فلاعن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ بينهما ، وألحق الولد بأمه .

---

1) كلمة (أبو) ساقطة في الاصل، والتصويب من (تهذيب التهذيب) 1/56

وأما قوله ففرق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بينهما، فهو - عندي - محفوظ من حديث ابن عمر صحيح

وقال ابن عيينة عن ابن شهاب، عن سهل بن سعد ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فرق بين المتلاعنين . وأنكروه على ابن عيينة في حديث ابن شهاب عن سهل ، وقد ذكرنا ذلك في باب ابن شهاب عن سهل بن سعد - من كتابنا هذا (1) : وقد كان ابن معين يقول في ذلك : ما حدثنا به عبد الوارث بن سفيان ، قال : حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال : حدثنا أحمد بن زهير ، قال : سئل يحيى بن معين عن حديث ابن عيينة ، وأن النبي - صلى الله عليه وسلم - فرق بينها ؛ فقال : أخطأ ، ليس النبي - صلى الله عليه وسلم - فرق بينهما . هكذا ذكره ابن أبي خيثمة في التاريخ عن ابن معين؛ فإن صح هذا - ولم يكن فيه وهم - فالوجه فيه أن يحمل كلام ابن معين على أن ليس النبي - عليه السلام - فرق بينهما من حديث ابن شهاب عن سهل بن سعد .

وأما ظاهر كلام ابن معين ، فإنه يوجب أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يفرق بين المتلاعنين ، وهذا خطأ من ابن

---

1) انظر ج 183/6

معين - ان كان أراده ؛ لأنه قد صح عن ابن عمر من حديث مالك وغيره أن النبي - صلى الله عليه وسلم - فرق بين المتلاعنين وقد يحتمل أن يكون أراد بقوله ليس النبي - صلى الله عليه وسلم - فرق بينهما - أي أن اللعان فرق بينهما، فإن كان اراد هذا ، فهو مذهب مالك وأكثر اهل العلم، وقد ذكرنا هذا المعنى في باب ابن شهاب عن سهل بن سعد من كتابنا هذا.

حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال : حدثنا قاسم بن اصبغ، قال حدثنا محمد بن شاذان ، قال : حدثني معلى ، قال حدثنا سفيان، عن الزهري، سمع سهل بن سعد يقول: شهدت النبي- صلى الله عليه وسلم- وكنت ابن خمس عشرة سنة - فرق بين المتلاعنين.

وحدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا مسدد ، ووهب بن بيان ، وأحمد بن عمرو بن السرح ، وعمرو بن عثمان ، قالوا حدثنا سفيان ، عن الزهري، عن سهل بن سعد؛ قال مسدد ، (قال) (1) شهدت المتلاعنين على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأنا ابن خمس عشرة سنة - ففرق بينهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم (2).

---

1) كلمة (قال) ساقطة في الاصل.
2) انظر سنن أبي داود 1/ 521.

وقال آخرون : انه شهد النبي - عليه السلام - فرق بين المتلاعنين ، فقال الرجل : كذبت عليها يا رسول الله - ان أمسكتها - وبعضهم : لم يقل عليها .

قال ابو داود : ولم يتابع احد ابن عيينة على قوله : انه فرق بين المتلاعنين (1) .

قال أبو عمر : معنى قول ابي داود : هذا - عندي - انه لم يتابعه احد على ذلك في حديث ابن شهاب عن سهل بن سعد ، لان ذلك محفوظ في حديث ابن عمر من وجوه ثابتة ، واظن ابن عيينة اختلط عليه لفظ حديثه عن ابن شهاب عن سهل بن سعد - بلفظ حديثه عن عمرو بن دينار ، عن سعيد ابن جبير ، عن ابن عمر .

اخبرنا عبد الله بن محمد ، قال : حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا احمد بن حنبل ، قال حدثنا اسماعيل - يعني ابن علية ، قال حدثنا ايوب ، عن سعيد بن جبير ، قال : قلت لابن عمر : رجل قذف امرأته ، فقال : فرق رسول الله - ص - بين اخوي بني العجلان ، وقال : الله يعلم

---

(1) المصدر السابق .

ان احدكما كاذب ، فهل منكما تائب ؟ ـ يرددها ثلاث مرات، فأبيا ففرق بينهما (1) .

قال : وحدثنا احمد بن حنبل ، قال : حدثنا سفيان بن عيينة ، قال سمع عمرو سعيد بن جبير ، سمع ابن عمر يقول : قال رسول الله ـ ص ـ للمتلاعنين حسابكما على الله ، أحدكما كاذب ، لا سبيل لك عليها ؛ فقال : يا رسول الله ، مالي ، قال لا مال لك ـ إن كنت صدقت عليها ، فهو بما استحللته من فرجها ، وإن كنت كذبت عليها ، فهو أبعد لك (2) .

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا محمد بن شاذان ، قال حدثنا معلى ، قال : حدثنا يحيى بن أبي زائدة ، قال : أخبرنا ابن أبي سليمان ـ يعني عبد الملك ، عن سعيد بن جبير ، قال : قلت لابن عمر : أرأيت المتلاعنين ايفرق بينهما ؟ فقال: سبحان الله ؟ نعم، كان أول من سأل عن هذا فلان ، فسكت عنه النبي ـ عليه السلام ، ثم جاء فقال : أرأيتك الذي سألت عنه ، فقد ابتليت به ؟ فنزلت

---

1) المصدر نفسه .

2) اخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي انظر عون المعبود 2/245 .

عليه الـآيات (1) في سورة النور ، فتلاها عليه ووعظـه وذكـره ، وأخبره أن عذاب الدنيا ، أهـون من عذاب الـآخـرة . فقال : والذي بعثك بالحق ما كـذبت ، ثم دعا المرأة فقال لها مثل ذلك، فقالت : والذي بعثك بالحق إنه لكاذب . فبدأ بالرجل فشهد اربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين ، والخامسة ان لعنة الله عليـه إن كـان من الكاذبين ، ثم دعا بالمرأة فشهدت أربع شهـادات بالله إنه لمن الكاذبين ، والخامســة ان غضب اللـه عليهـا إن كـان من الصادقين ، ثم فرق بينهما .

حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن اصبغ، قال حدثنا بكـر بـن حماد ، قال حدثنـا مسدد ، قال حدثنـا عيسى بن يونس ، قال حدثنا عبد الملك بن ابي سليمان، قال سمعت سعيد بن جبير يقول : سئلت عن المتلاعنين زمن مصعب ابن الزبير ، فلم ادر ما أقول ؟ وأتيت ابن عمر فقلت : أرأيت المتلاعنين أيفرق بينهما ؟ فذكـر مثله - سواء الى آخـره . فهذا عن ابن عمر من وجوه صحاح أن رسول الله - ص - فرق بين المتلاعنين كـما روى مالك، وهذا يدلك على أنه إنما أنـكر على ابن عيينة ذلك في حديث سهل بن سعد - عندي - والله اعلم .

(1) يعني قوله - سبحانه - : «والذين يرمون أزواجهم، ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم» - الـآيات 6 - 9 .

وقد زعم قوم ان مالكا ايضا انفرد في حديثه هذا بقوله فيه : وألحق الولد بالمرأة ، او ألحق الولد بأمه . قالوا : وهذا لا يقوله احد غير مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر

قال أبو عمر : حديث نافع عن ابن عمر في هذا الباب ، رواه عبيد الله بن عمر ، عن نافع عن ابن عمر أن النبي - ص - لاعن بين رجل وامرأته ، وفرق بينهما .

وهكذا رواه كل من رواه عن نافع ، ذكروا فيه اللعان والفرقة ، ولم يذكروا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم ألحق الولد بالمرأة ، وقاله مالك عن نافع - كما رأيت، وحسبك بمالك حفظاً ، واتقاناً ؛ وقد قال جماعة من أئمة أهل الحديث: أن مالكاً أثبت في نافع ، وابن شهاب من غيره .

حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، حدثنا محمد بن شاذان ، قال حدثنا معلى ، قال حدثنا مالك بن أنس ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لاعن بين رجل وامرأته - انتفى من ولدها ، ففرق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بينهما وألحق الولد بأمه - هكذا قال بأمه .

وفي الموطأ : وألحق الولـد بالمرأة ، وذلك كـلـه سواء .

وهذه اللفظة : وألحق الولد بأمه أو بالمرأة ـ التـي زعموا أن مالكا انفرد بها ، وهي محفوظة أيضا من وجوه ؛ منها : أن ابن وهب ذكـر في موطئـه قـال : أخبرني يونس ، عن ابن شهاب ، عن سهل بن سعد الساعدي ، قال حضرت لعانهما عند رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ وأنا ابن خمس عشرة سنة ـ وساق الحديث . قـال: وفيـه (1) ثـم خرجـت حامـلا ، فكـان الولـد لامـه (2) .

وذكـر (3) الفريابي عن الاوزاعي عن الزهري عن سهل ابن سعد الساعدي في هذا الخبر ـ خبر المتلاعنين ، وقال فيه فكان الولد يدعى لأمه (4) .

وذكـر أبـو داود الحديثين جميعا ، ذكـر حديث ابن وهب عن أحمد بن صالـح ، عن ابن وهـب ؛ وذكـر حديث الفريابـي ، عن محمود (5) بن خالد ، عن الفريابـي ، وحسبك بحديث مالـك فـي ذلـك !

---

1) وفيه : ص ، فيه : ظ .
2) لأمه : ص ، إلى أمه : ظ .
3) وذكر : ظ ، وذكره : ص .
4) فكان الولد يدعى لامه : ص ، فكان يدعى الولد لامه : ظ .
5) محمود : ص . محمد : ظ .

ومالك مالك في اتقانــه وحفظه ، وتوقيـه ، وانتقائه لمـا يرويه ! فان قيل ما معنى قوله : وألحق الولد بأمه ـ ومعلوم أنه قد لحق بأمه ، وانها على كل أمه ؟ قيل له المعنى : أنه ألحقه بأمه دون أبيه . ونفاه عن أبيه بلعانــه وصيره الى أمه وحدها؛ ولهذا ما اختلف العلماء في ميراثه ، فجعـل بعضهم عصبتـه عصبة أمه ، وجعل بعضهم أمه عصبته : وسنذكـر اختلافهم في ذلك في آخر هذا الباب - إن شاء الله .

وأما تفريق رسول الله ـ صلى اللـه عليـه وسلـم ـ بين المتلاعنين ، فذلك عندنـا اعلام منه ـ صلى اللـه عليه وسلم ـ ان التلاعن يوجب الفرقة والتباعد ، فأعلمهما (1) بذلك ، وفرق بينهما وقال : لا سبيل لك عليها . وهـذا علـى الاطلاق على ما قد بينا فيما سلف من كـتابنا في باب ابن شهاب عن سهل بن سعد ، وقال لهما رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ اللـه يعلم ان أحدكـما كـاذب، فهل منكما تائب؟ وأخبر أن الخامسة موجبة ـ يعني أنها توجب لعنة الله وغضبه ، (فلما جهل الملعون منهما ، وصح أن أحدهما قد لحقته لعنة الله وغضبه) (2) ، فـرق ـ والله

---

1) فأعلمهما : ص ، واعلمهما : ظ .

2) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ .

أعلم - بينهما ، لئلا يجتمع رجل ملعون وامرأة غير ملعونة ؛ ولسنا نعرف أن المرأة أفردت باللعنة فنقيسها على اليهودية الجائز نكاحها ، ولا بأس أن يكون الاسفل ملعونا ، كما أنه لا بأس أن يكون كافراً ؛ ولا سبيل الى معرفة من حقت عليه اللعنة منهما، فمن ههنا وقعت الفرقة؛ ولو أيقنا أن اللعنة حقت على المرأة بكذبها ، لم نفرق بينهما؛ هذا جملة ما اعتل به بعض أصحابنا ، وفي ذلك نظر ؛ والتلاعن يقتضي التباعد ، وعليه جمهور السلف .

وفي قوله - صلى الله عليه وسلم - لا سبيل لك عليها كفاية ودلالة صحيحة على أن اللعان هو الموجب للفرقة بينهما، وأن الحاكم انما ينفذ الواجب في ذلك من حكم الله تعالى ذكره ؛ ولم يكن تفريق النبي - صلى الله عليه وسلم - بين المتلاعنين بعد اللعان استئناف حكم ، وانما كان تنفيذا لما أوجبه الله تعالى باللعان بينهما ؛ فالواجب على سائر الحكام تنفيذ الحكم بذلك ، والتفريق بينهما ؛ فان فعل ، فقد فعل ما يجب ؛ وان ترك ، كان الحكم بالفرقة بينهما نافذا على حسبما ذكرنا ؛ واحتج أصحاب أبي حنيفة لقوله اذا التعنا فرق الحاكم بينهما، بما روي عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه فرق بين

المتلاعنين ؛ قالوا : فدل على أنه الفاعل للفرقة . قالوا : وهي فرقة تفتقر الى حضور الحاكم ، فوجب أن يفتقر الى تفريقه قياسا على فرقة العنين ؛ ومن حجة مالك ومن قال بقوله : أن التفاسخ في التبايع لما وقع بتمام التحالف ، فكذلك اللعان .

وأما الشافعي ، فإن الفرقة تقع عنده بالتعان الزوج - وحده، لانه لما دفع لعانه الولد والحد ، وجب أن يرفع الفراش ؛ لان لعان المرأة لا مدخل له في ذلك، وانما هو لنفي الحد عنها لا غير.

وذهب عثمان البتي - أن الفرقة تقع بالطلاق بعد اللعان ، لان العجلاني طلقها ثلاثا بعد اللعان ؛ وقد مضى القول أيضا في حكم فرقة المتلاعنين ، وهل يحتاج الحاكم الى أن يفرق بينهما بعد اللعان أم لا ؛ وما في ذلك للعلماء من التنازع، ووجه الصواب فيه عندنا عند ذكر حديث ابن شهاب عن سهل ابن سعد في كتابنا هذا ؛ ذكرنا هناك أيضاً أحكاما صالحة من أحكام اللعان ، لا معنى لاعادته ههنا ؛ ونذكر ههنا حكم الحمل والولد ، وما ضارع ذلك بعون الله ، لا شريك له .

فأما قوله في حديثنا هذا انتفى من ولدها ، فانه يحتمل أن يكون انتفى منه - وهو حمل ظاهر ، ويحتمل أن يكون

انتفى منه بعد أن ولده ؛ وقد اختلف العلماء في الملاعنة على الحمل ، فقال منهم قائلون : لا سبيل الى أن يلاعن أحد عن حمل ، ولا لاحد أن ينتفي من ولد لم يولد بعد ؛ لانه ربما حسب أن بالمرأة حملا - وليس بها حمل . قالوا وكم حمل ظهر (1) في رأي العين ، ثم انفش واضمحل : قالوا : فلا لعان على الحمل بوجه من الوجوه . قالوا ولو التعن أحد على الحمل ، لم ينتف عنه الولد حتى ينفيه بعد أن يولد ، ويلتعن بعد ذلك وينفيه في اللعان؛ فحينئذ ينتفي عنه؛ هذا قول أبي حنيفة وطائفة من فقهاء الكوفة .

وقال آخرون : جائز أن ينتفي الرجل من الحمل اذا كان حملا ظاهرا ، هذا قول مالك والشافعي ، وجماعة من فقهاء أهل الحجاز والعراق ؛ وحجتهم: أن المرأة التي لاعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بينها وبين زوجها كانت حاملا ، فانتفى الملاعن من ولدها ، ففرق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بينهما ، وألحق الولد بأمه ؛ والآثار الدالة على صحة هذا القول كثيرة ، وسنذكر منها في هذا الباب ما فيه كفاية ، وشفاء وهداية ، إن شاء الله .

---

1) ظاهر : ظ . ظاهر : ص .

وجملة قول مالك وأصحابه في هذه المسألة انه لا ينفى (1) الحمل بدعوى رؤية الزنا ، ولا ينفى الحمل الا بدعوى الاستبراء، وأنه لم يطأ (2) بعد الاستبراء، والاستبراء - عندهم - حيضة كاملة؛ هذا قول مالك وأصحابه الا عبد الملك، فإنه قال ثلاث حيض ، ورواه أيضا عن مالك ؛ وقال ابن القاسم : لا يلزمه ما ولدت بعد لعانه الا أن يكون حملا ظاهرا حين لاعن بإقرار أو بينة (3) فيلحق به .

وقال (المغيرة) (4) المخزومي : ان اقر بالحمل وادعى رؤية لاعن ، فإن وضعته لاقل من ستة أشهر من يوم الرؤية فهو له ، وان كان لستة اشهر فأكثر، فهو اللعان ؛ فان ادعاه، لحق به وحده ؛ قال (5) المغيرة يلاعن في الرؤية من يدعي الاستبراء .

(وان وضعت لاقل من ستة اشهر من يوم الرؤية لحق به ، ولا ينفعه ان نفاه ولا يحد ؛ قال ولو قال بعد الوضع لاقل

---

1) انه لا ينفى : ص ، ان لا ينتفى : ظ .
2) يطأ : ص ، يطأها : ظ .
3) باقرار أو بينة : ص . باقراره او بينة : ظ .
4) كلمة (المغيرة) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ .
5) قال : ص ، وقال : ظ .

من ستة اشهر كنت استبريته ونفاه ، كان للعان الاول؛ قال اصبغ : لا ينتفي الا بلعان ثان) (1)

أما الشافعي ، وأحمد بن حنبل، وأبو حنيفة ، وأبو ثور وأصحابهم ، فانهم يقولون : كل من قذف امرأته وطلبت الحد ولم يات زوجها بأربعة شهداء لاعن ؛ وسواء قال لها : يا زانية ، أو زنيت ، أو رأيتها تزني . يلاعن أبدا ؛ وكل من نفى الحمل عندهم وقال : ليس مني ، ولم يكن علم به ، لاعن ؛ ولا معنى عندهم للاستبراء ، لان الاستبراء قد تلد معه ، فلا معنى له ما كان الفراش قائماً، الا أبا حنيفة فانه على أصله في أن لا لعان على حمل - على ما ذكرت لك ؛ ولا خلاف عن مالك وأصحابه أنه اذا ادعى رؤية ، وأقر أنه وطىء بعدها ، حد ولحق به الولد؛ قال ابن القاسم فلو (2) أكذب نفسه في الاستبراء وادعى الولد لحق به وحده، اذ باللعان نفيناه عنه وصار قاذفا .

وقال مالك وابن القاسم وغيرهما : يبدأ بالزوج في اللعان، فيشهد أربع شهادات بالله - يقول في الرؤية : أشهد بالله أني

---

1) ما بين القوسين ساقط في الأصل ، ثابت في ظ

2) فلو : ص ، ولو : ظ .

لمن الصادقين لرأيتها تزني ؛ ويقول في نفي الحمل : أشهد بالله لزنيت . وذكر ابن المواز عن ابن القاسم قال في نفي الحمل) (1) : أشهد بالله اني لمن الصادقين، ما هذا الحمل مني ؛ قال أصبغ : وأحب الي أن يزيد لزنيت ، قال أصبغ يقول في الرؤية : كالمرود في المكحلة .

قال مالك وابن القاسم : ويقول في الخامسة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين . وتقول المرأة في الرؤية : أشهد بالله ما رآني أزني ، وفي الحمل أشهد بالله ما زنيت ، وان هذا الحمل منه .

قال أبو عمر : إن كان ولداً أو حملا ونفاه ، قال في لعانه : أشهد بالله لقد زنيت، وما هذا الحمل مني ، أو ما هذا الولد مني ؛ وتقول هي : أشهد بالله ما زنيت ، وان هذا الحمل منه ، أو هذا الولد منه ؛ وان كان غائباً ، أو ميتاً ، سمته ونسبته وقالت : وانه من زوجي فلان بن فلان ؛ يقول كل واحد منهما هذا القول أربع مرات بأربع شهادات (بالله) ، (2) ثم

---

1) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ .

2) كلمة (بالله) ساقطة في ص ، ثابتة في ظ .

يقول الزوج في الخامسة : وعليه لعنة الله - إن كان من الكاذبين . وتقول هي : وعليها غضب الله - إن كان من الصادقين - فيما ذكر من رؤية ، أو فيما ذكر من زناها ، ومن نفي حملها أو ولدها - على حسبما فسرت لك .

فإذا تم التعان المرأة بعد التعان الرجل ، وقعت الفرقة بينهما ، ثم لم تحل له أبداً ؛ وسواء فرق الحاكم بينهما أو (1) لم يفرق . وإن أكذب نفسه بعد ذلك ، حد ولحق به الولد ، ولم يتراجعا أبداً : وإن (2) بقي من لعانه أو لعان المرأة - ولو مرة واحدة ـ شهادة واحدة : الخامسة أو غيرها ، فأكذب نفسه قبل تمامها ، حد وبقيت معه زوجته - إذا لم يتم لعانها ، هذا كله قول مالك وصحابه ؛ ولو لاعن عندهم - من نفى حملا فانفش ، لم ترد إليه ، ولم تحل له أبداً ؛ لانه قد يجوز أن تكون أسقطته وكتمته.

وعند الشافعي أن الرجل إذا تم التعانه ، فقد زال فراشه ، ولا تحل له أبداً .

وعند أبي حنيفة أن تمام اللعان ، لا يوجب فرقة حتى

1) او : ص . ام : ظ .
2) وإن : ص . فإن : ظ .

يفرق الحاكم بينهما، ولكل واحد منهم حجة من حديث مالك هذا وغيره (1) - محتملة (2) التأويل ، وقول مالك أولى بالصواب - إن شاء الله - .

وقال الشافعي - رحمه الله - : تفريق النبي - عليه السلام - بين المتلاعنين ، تفرق حكم ليس لطلاق الزوج فيه مدخل ؛ وإنما هو تفريق أوجبه اللعان ، فأخبر به النبي - صلى الله عليه وسلم - بقوله لا سبيل لك عليها ، قال : وإذا أكمل الزوج الشهادة والالتعان ، فقد زال فراش امرأته ، ولا تحل له أبداً - وإن أكذب نفسه ، التعنت أو لم تلتعن ؛ قال : وإنما قلت هذا، لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : لا سبيل لك عليها ، ولم يقل حتى تكذب نفسك ؛ قال : وكان معقولا في حكم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إذا لحق الولد بأمه - أنه نفاه عن أبيه ، وأن نفيه عنه إنما كان بيمينه والتعانه ، لا بيمين المرأة على تكذيبه؛ قال: ومعقول في اجماع المسلمين أن الزوج إذا أكذب نفسه ، لحق به الولد وجلد الحد ؛ ولا معنى للمرأة في نفيه ، وأن المعنى للزوج ؛ وكيف يكون لها

---

1) في كلتا النسختين (مالك وغيره هذا) ، ولعل الصواب ما أثبته .
2) محتملة التأويل : ص ، مجملة للتأويل : ط .

معنى في يمين الزوج ، ونفـي الولد وإلحاقـه : والولد بكـل حال ـ ولدها ، لا ينتفي عنها أبداً: إنما ينتفي عن الرجل، وإليه ينتسب : قال . والدليل على ذلك . ما لا يختلف فيه أهل العلم من ان الام لو قالت : ليس هو منك ، انمـا استعرته : لـم يكن قولها شيئاً ـ اذا عرف أنها ولدته علـى فراشه ، ولم ينتف عنه الا بلعان ؛ لان ذلك أحق للولد دون الام . وكـذلك لـو قـال هو ابني ، وقالت هى : بل زنيت ـ وهو من زنى ، كـان ابنه ولم ينظر الى قولها : ألا ترى أن حكم النفي والاثبات اليه دون أمه . فكذلك نفيه بالتعانه اليه دون أمه : قال : والتعان المرأة انما هو لدرء الحد عنها لا غير، ليس من اثبات الولد ولا نفيـه فـي شـيء .

قال الشافعي واذا علم الزوج بالولـد ، فأمكنه الحاكـم امكانا بينا فترك اللعان، لم يكن له أن ينفيه بعد : وقال ببغداد اذا لم يشهد بحضرة ذلك في يوم أو يومين ، لم يكن له نفيه؛ وقال بمصر أيضاً : ولو قال قائل له نفيه في ثلاثة أيـام ـ ان كـان حاضرا . كـان مذهباً .

قال أبو عمر : كل من قال ان الفرقة تقع باللعان دون تفريق الحاكم من فقهاء الامصار خاصة ، يقولون ان الفرقة لا تقع بينهما الا بتمام التعانهما جميعاً ؛ الا الشافعي وأصحابه، فإنهم قالوا تقع الفرقة بتمام التعان الزوج وحده ؛ وكلهم يقولون ان المرأة اذا ابت ان تلتعن بعد التعان الزوج، وجب عليها الحد وحدها - ان كانت غير مدخول بها - الجلد ، وان كانت مدخولا بها الرجم ؛ الا أبا حنيفة وأصحابه ، فإنهم قالوا : ان أبت أن تلتعن ، حبست أبداً حتى تلتعن ؛ والحجة عليهم قول الله - عز وجل - «ويدرأ عنها العذاب أن تشهد أربع شهادات بالله» ، والسجن ليس بعذاب - والله أعلم ؛ بدليل قول الله - عز وجل - ؛ «الا أن يسجن أو عذاب أليم (1)» .

فجعل السجن غير العذاب ، وقد سمى الله الحد عذابا بقوله : «وليشهد عذابهما طائفة من المومنين (2)» ، وقوله «ويدرأ عنها العذاب» .

1) الآية : 25 سورة يوسف .

2) الآية : 2 سورة النور .

وقد روي مثل قول أبي حنيفة في هذه المسألة عن عطاء والحرث العكلي ، وابن شبرمة ، وهو خلاف ظاهر القرآن ، وخلاف ما عليه أكثر علماء المسلمين.

أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد -قراءة مني عليه- أن محمد بن بكر حدثهم، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا أحمد ابن محمد المروزي ، حدثنا علي بن الحسين بن واقد ، عن أبيه، عن يزيد النحوي ، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال : وقوله «والذين يرمون أزواجهم» - الآية ، قال: فإذا حلفا فرق بينهما ، وان لم يحلفا أقيم الجلد أو الرجم؛ وهذا كقول مالك سواء في الفرقة واقامة الحد عند نكول المرأة، وقال الضحاك بن مزاحم في قوله - عز وجل : « ويدرأ عنها العذاب » ، قال ان هي أبت أن تلاعن ، رجمت - ان كانت ثيبا ، وجلدت ان كانت بكرا؛ وهو قول أكثر أهل العلم - بتأويل القرآن ، وأكثر فقهاء الامصار.

والعجب من أبي حنيفة يقضي بالنكول في الحقوق بين الناس - ولا يرى رد اليمين ، ولم يقل بالنكول ههنا ؛ والذي ذهب اليه أبو حنيفة - والله أعلم - أنه حين عز اقامة الحد عليها بدعوى زوجها ويمينه ، دون إقرارها أو بينة تقوم عليها - ولم

يقض بالنكول ؛ لان الحدود تـدرأ بالشبهات . ومثل هذا كـله شبهة درأ بها الحد عنها وحبسها حتى تلتعن ؛ وهذا قول ضعيف في النظر ، مع مخالفتـه الجمهور والاصول - واللـه المستعان ؛ ومذهب مالك والشافعي: أن اللعان فسخ بغير طلاق، وقال أبو حنيفة : هي طلقة بائنة .

واتفق مالك والشافعي على أنـه جائز أن يلاعن اذا نفى الحمل - وكـان الحمل ظاهرا على ما تقدم عن مالك وأصحابه ، وهو قول الشافعي وأصحابه أيضا ؛ والحجة لهم الـآثار المتواترة بذلك ، التي لا يعارضها ولا يخالفها مثلها ؛ فمن ذلك : ما حدثناه عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا جعفر بن محمد ، قال حدثنـا سليمان بن داود الهاشمي ، قـال أخبرنا ابراهيم بن سعد ، عن ابن شهاب ، عن سهل بن سعد ، قال جاء عويمر إلى عاصم بن عدي ، فقال سئـل رسول اللـه - صلى الله عليه وسلم - أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا أيقتله فيقتل به ؟ أم كيف يصنع ؟ فسأل عاصم رسول اللـه - صلـى الله عليه وسلم - عن ذلك ، فعاب رسول الله - صلى الله عليـه

وسلم - عليه المسائل ، ثم لقيه عويمر فسأله ما صنعت ؟ فقال : صنعت ! إنك لم تأت بخير ، سألت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فعاب المسائل ؛ فقال عويمر : والله لآتين رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فسأله، فوجده قد انزل عليه فيها، فدعا بهما فتلاعنا ؛ فقال عويمر : لئن انطلقت بها - يا رسول الله - لقد كذبت عليها . قال : ففارقها قبل أن يأمره بذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، فصارت سنة في المتلاعنين ؛ ثم قال انظروها، فإن جاءت به اسحم أدعج العينين، عظيم الاليتين (1)، فلا أراه إلا قد صدق؛ وان جاءت به أحمر كأنه وحرة، فلا أراه إلا كاذبا ؛ قال : فجاءت به على النعت المكروه (2) .

فهذا الحديث يدل على أنها كانت حاملا ، وإذا كانت حاملا ، فقد وقع التلاعن على الحمل ؛ لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نفاه عن الرجل ، وألحقه بأمه؛ وليس في شيء من الآثار أن اللعان أعيد في ذلك مرة ثانية - بعد أن ولدته، وفي ذلك ما يدل على أنه نفاه حملا ، فنفاه عنه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وألحقه بأمه .

---

1) يأتي للمؤلف شرح هذه الكلمات .

2) رواه الجماعة الا الترمذي .

انظر منتقى الاخبار بشرح نيل الاوطار 284/6 .

ومما يصحح أيضاً ما قلناه ، ما حدثناه عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا عثمان بن أبي شيبة ، قال حدثنا جرير، عن الاعمش، عن ابراهيم، عن علقمة ، عن عبد الله ، قال : إنا ليلة (1) جمعة في المسجد، إذ دخل رجل من الانصار فقال : لو أن رجلا وجد مع امرأته رجلا فتكلم، جلدتموه ؛ وان قتل ، قتلتموه؛ أو سكت، سكت على غيظ ؛ والله لأسألن عنه رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ، فلما كان من الغد ، أتى رسول الله فسأله فقال : لو أن رجلا وجد مع امرأته رجلا فتكلم، جلدتموه ، أو قتل ، قتلتموه؛ و سكت، سكت على غيظ ؛ فقال : اللهم افتح ـ وجعل يدعو، فنزلت آية اللعان: « والذين يرمون أزواجهم ، ولم يكن لهم شهداء الا أنفسهم » ، فابتلي به ذلك الرجل من بين الناس ، فجاء هو وامرأته الى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ فتلاعنا ، فشهد الرجل أربع شهادات بالله إنه لمن الصادقين ، ثم الخامسة لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين. قال فذهبت لتلتعن، فقال لها النبي ـ عليه السلام ـ مه ! فأبت وفعلت . فلما أدبر ، قال لعلها أن تجيء به أسود أجعد ، فجاءت به أسود أجعد (2) .

---

1) ليلة : ص ، ليل : ظ .

2) انظر سنن ابي داود 533/1 .

قال أبو عمر هكذا في الحديث أجعد ، والصواب - عند أهل العربية - جعد ، يقال رجل جعد . وامرأة جعدة ، ولا يقال أجعد . قال الاوزاعي - رحمه الله - أعربوا الحديث ، فإن القوم كانوا عربا .

وأما الحديث الذي قيل هذا فيه إن جاءت به اسحم أدعج العينين ، عظيم الاليتين ، فلا أراه الا قد صدق ؛ وإن جاءت به أحمر ، كأنه وحرة ، فلا أراه إلا كاذبا ؛ قال فجاءت به على النعت المكروه ، فالاسحم الاسود من كل شيء ، والسحمة : السواد ؛ والدعج : شدة سواد العين ، يقال رجل أدعج ، وامرأة دعجاء وعين دعجاء ، وليل ادعج - اي اسود .

وأما قوله كأنه وحرة ، فأراد - والله اعلم - كأنه وزغة. قال الخليل : والوحرة : وزغة تكون في الصحارى ، قال والمرأة وحرة سوداء ذميمة .

وفي هذا الحديث ايضا دليل على ان المرأة كانت حبلى، وفيه ضروب من الفقه ظاهرة ، أبينها ان القاذف

لزوجته يجلد - إن لم يلاعن ، وعلى هذا جماعة أهل العلم ؛ إلا ما قدمنا ذكره عن أبي حنيفة في هذا الباب ، وشيء روي على الشعبي ، والحرث العكلي ؛ قالوا الملاعن - إذا كذب نفسه - لم يضرب، وهذا قول لا وجه له؛ والقرآن والسنة يردانه ويقضيان أن كل من يقذف امرأته ولم يخرج مما قاله بشهود اربعة - ان كان أجنبيا ، او بلعان (1) إن كان زوجا - جلد الحد ؛ ولا يصح - عندي - عن الشعبي ، وكذلك لا يصح - ان شاء الله - عن غيره .

وقد ذكر ابو بكر بن أبي شيبة ، حدثنا ابو بكر بن عياش ، حدثنا مطرف، عن عامر - يعنى الشعبي ، قال : إذا أكذب نفسه ، جلد الحد ، وردت اليه امرأته (2) .

وحجاج، عن ابن جريج ، عن ابن شهاب - مثله .

وهشيم، عن جرير، عن الضحاك - مثله. قال حماد بن سليمان: يكون خاطبا من الخطاب - إذا جلد ، وهو قول أبي حنيفة

---

1) او بلعان : ص وبلعان : ظ

2) انظر مصنف ابن ابي شيبة 352/4

وأصحابه ؛ وقد ذكرنا اختلاف الفقهاء في هذه المسألة في باب ابن شهاب ، عن سهل بن سعد - من هذا الكتاب (1) : وللناس فيها ثلاثة أقاويل ، أحدهما أنه إذا أكذب نفسه جلد ، وردت إليه امرأته - دون نكاح (2) على عصمته .

والثاني أن يكون بعد الجلد خاطبا كما ذكرنا .

والثالث : انهما لا يجتمعان أبدا (3) .

وأما قول من قال: إنه لا يجلد - فلا يعرج عليه، ولا يشتغل به ، وهو وهم وخطأ ؛ (وقد (4) مضى القول في هذا والحجة في باب ابن شهاب عن سهل بن سعد من هذا الكتاب . فلا وجه لاعادته ههنا) .

ومما يوضح أيضا التلاعن على الحمل البين . ما أخبرناه عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا عبد العزيز بن يحيى - أبو الاصبغ ، حدثنا محمد بن سلمة ، عن محمد بن اسحاق ، قال حدثني عباس بن

---

1) انظر ج 6/200

2) في ظ : نكاح امرأته - بزيادة (امراته)

3) في ظ ؛ أبدا وإن جلد بزيادة (وان جلد)

4) من هنا (وقد مضى . . - إلى قوله ولا غيرهما ولا نفقة) - وهو نحو خمس صفحات ونصف - من هذا المطبوع - وساقط في ص، أثبتناه من نسخة ظ

سهل ، عن أبيه ، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال لعاصم ابن عدي : أمسك المرأة عندك حتى تلد (1). ومثله أيضا حديث ابن وهب ، عن يونس بن يزيد ، عن ابن شهاب ، عن سهل ابن سعد ، قال فيه : ثم خرجت حاملا فكان الولد إلى أمه (2).

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم ، قال حدثنا محمد بن الهيثم أبو الاحوص ، حدثنا محمد بن عائذ الدمشقي ، قال حدثنا الهيثم بن حميد ، حدثنا ثور بن يزيد ، عن عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن رجلا من بني زريق قذف امرأته ، فأتى النبي - عليه السلام - فردد ذلك أربع مرات على النبي - عليه السلام - فنزلت آية الملاعنة، فقال النبي - عليه السلام - قد نزل من الله أمر عظيم ، فأبى الرجل إلا أن يلاعنها ؛ فرأيت المرأة تدرأ عن نفسها العذاب، فتلاعنا؛ فقال النبي - عليه السلام- إما أن تجيء به أصيفر أحيمش ، مسلول العظام ، فهو للمتلاعن ؛ وإما أن تجيء به أسود كالجمل الاورق ، فهو لغيره ؛ فجاءت به أسود كالجمل الاورق ، فدعا به رسول الله - صلى الله عليه

---

1) انظر سنن ابي داود 521/1 .
2) المصدر نفسه .

وسلم - فجعله لعصبة أمه ، وقال : لولا الأيمان التي مضت - يعني اللعان - لكان فيه كذا وكذا (1) .

قال أبو عمر في هذا الحديث : رأيت المرأة تدرأ عن نفسها العذاب ، وهو حجة على أبي حنيفة في قوله إنها تسجن، وقد مضى القول في ذلك ؛ وأما قوله فيه أصيفر ، أحيمش ، فالاصيفر - تصغير أصفر ، والاحيمش تصغير أحمش ، والاحمش الدقيق القوائم .

وفي حديث ابن عباس من رواية عباد بن منصور عن عكرمة ، عن ابن عباس .

وفي رواية هشام : عن عكرمة ، عن ابن عباس .

ومن رواية جرير بن حازم ، عن أيوب ، عن عكرمة ، عن ابن عباس .

ومن رواية ابن ابي الزناد ، عن أبيه ، عن القاسم بن محمد، عن ابن عباس ؛ وسليمان بن بلال، عن يحيى بن سعيد ، ومخرمة بن بكير ، عن أبيه جميعا عن عبد الرحمان بن

---

1) رواه احمد وابو داود .
انظر منتقى الاخبار بشرح نيل الاوطار 291/6 .

القاسم ، عن أبيه ، عن ابن عباس ؛ ـ ما يدل على ان الملاعنة، كانت على الحمل ؛ وحديث عباد بن منصور ، عن عكرمة، عن ابن عباس ـ حديث طويل في اللعان ، ذكر فيه كلام سعد بن عبادة ، وقصة تلاعن هلال بن أمية وزوجته ـ إذ رماها بشريك بن سحماء ـ حديثا طويلا، حدثناه عبد الوارث بن سفيان، وسعيد بن نصر ، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا محمد ابن وضاح ، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال حدثنا يزيد ابن هارون ، أخبرنا عباد بن منصور .

وذكره أبو داود ، حدثنا الحسن بن علي ، حدثنا يزيد ابن هارون ، أخبرنا عباد بن منصور ـ ولم يسقه بتمامه (1) .

وفيه عند جميعهم : ففرق رسول الله بينهما ـ يعني بعد تمام التعانهما ، وقضى ألا يدعى ولدها لاب ، ولا ترمى هي ولا يرمى ولدها ؛ ومن رماها أو رمى ولدها ، فعليه الحد ؛ وقضى أن لا بيت عليها ولا قوت ، من أجل أنهما مفترقان من غير طلاق ، ولا هي متوفى عنها ؛ وقال : إن جاءت به أصيهب ، أثيبج ، احمش الساقين ، فهو لهلال ؛ وإن جاءت به اورق، جعدا

---

1) انظر سنن ابي داود 1/523

جمالياً ، خدلج الساقين ، سابغ الاليتين ، فهو للذي رميت به ؛ فجاءت به أورق ، جعدا، جماليا ، خدلج الساقين ، سابغ الاليتين؛ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لولا الأيمان ، لكان لي ولها شأن ! قال عكرمة فكان بعد ذلك أميرا على مصر ، ويدعى للاب .

قال أبو عمر في هذا الحديث : وقضى أن من رماها ، أو رمى ولدها ، فعليه الحد ؛ وهو حجة لمالك ومن قال بقوله أن من قذف الملاعنة ، أو ولدها ، حد إن لم يأت بأربعة شهداء، وعليه أكثر الناس ، وهذا الحديث حجة في ذلك .

وفيه أيضا أن لا بيت عليها ولا قوت . - يعني لا سكنى لها ولا نفقة ، وهذا موضع اختلف فيه العلماء ؛ فأما مالك ، فإنه لم يذهب إلى هذا - ورأى أن السكنى لكل مطلقة - وجبت لها النفقة أو لم تجب ، مختلعة كانت أو ملاعنة ، أو مبتوتة ؛ ولا نفقة - عنده - إلا لمن يملك رجعتها خاصة، أو حامل بعد تحملها؛ فسقوطها من أجل الحمل ، وللمبتوتات والمختلعات كلهن عنده السكنى دون النفقة ؛ وهذا كله أيضا قول الشافعي، لا خلاف بينهما في شيء من ذلك كله وذهب أبو حنيفة وجماعة من السلف إلى إيجاب النفقة لكل معتدة مبتوتة وغير مبتوتة - مع السكنى .

وذهب أحمد بن حنبل، وأبو ثور ، وجماعة من أهل الحديث - وهو قول داود أيضا - إلى أن لا سكنى ولا نفقة لمن لا رجعة عليها ؛ فلا سكنى - عندهم - للملاعنة ، والمختلعة ، ولا لغيرها ، ولا نفقة) .

وهذا الحديث حجة لمن ذهب إلى هذا ، وروي عن جماعة من السلف ايضا ؛ وسنذكر اختلاف العلماء في إيجاب السكنى والنفقة للمبتوتة ومن جرى مجراها في باب عبد الله بن يزيد مولى الاسود بن سفيان من كتابنا هذا ، ونذكر وجوه أقاويلهم ومعانيها - هناك - إن شاء الله .

وأما قوله في هذا الحديث اصيهب ، فهو تصغير اصهب ، والصهبة حمرة في الشعر ؛ والاثيبج تصغير اثبج، والاثبج : العالي الظهر ؛ يقال رجل اثبج : ناتيء الثبج ، وثبج كل شيء وسطه واعلاه ، ورجل مثبج مضطرب الخلق في طول ؛ والاحمش الساقين دقيقهما (1)، والاورق الرمادي اللون ، ويقال الاورق للرماد ايضا ، ومنه قيل حمامة ورقاء ؛ واصل الورق سواد في

1) دقيقهما : ص ، رقيقهما : ظ .

غيره : والجمالي : العظيم الخلق ، يقال ناقة جمالية ـ إذا كانت في خلق الجمل : والخدلج : الضخم الساقين، يقال : امرأة خدلجة ـ اذا كانت ضخمة الساق .

وهذه الآثار كلها تدل على ان المرأة الملاعنة كانت في حين التلاعن حبلى ، فلما نفاه في لعانه ، نفاه عنه رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ وألحقه بأمه .

وفي حديث مالك، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ ألحق الولد بأمه (1) ؛ وهو اولى وأصح من حديث عمرو بن شعيب، عن ابيه، عن جده، ان رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ جعله لعصبة أمه .

واختلف العلماء في ميراث ولد الملاعنة ، فقال قائلون امه عصبته : وممن قال ذلك : عبد الله بن مسعود ، وجماعة؛ قال ابن مسعود امه عصبته ، فان لم تكن ، فعصبتها . وقال آخرون عصبته عصبة أمه ، قال ذلك جماعة ، واليه ذهب احمد ابن حنبل، قال: ابن الملاعنة ترثه امه وعصبتها.

والقائلون بهذين القولين، يقولون بتوريث ذوي الارحام: وقال علي بن ابي طالب ، وزيد بن ثابت : لا عصبة لابن

---

1) يعني حديث الباب .

الملاعنة ـ وهو عندهما ـ كموروث لم يخلف ابا ولا عصبة : فان كان له إخوة لام ، ورثوا فرضهم ، وورثت امه سهمها ، وما بقي فلبيت المال . هذه رواية قتادة ، عن جلاس ، عن علي ، وزيد ؛ والمشهور عن علي أن عصبته عصبة أمه ، الا أن مذهبه ان ذا السهم أحق ممن لا سهم له ؛ وبه قال أبو حنيفة وأصحابه. وقال ابن مسعود عصبته عصبة امه ـ وهو قول الحسن ، وابن سيرين ، وجابر بن زيد ، وعطاء ، والشعبي ، والنخعي ، وحماد، والحكم ، وسفيان ، والحسن بن صالح ، وشريك، ويحيى بن آدم، واحمد بن حنبل ، وابي عبيد ؛ إلا انهم اختلفوا ، فمنهم من لم يجعل عصبة امه عصبته إلا عند عدم امه، ومنهم من اعطاها فرضها وجعل الباقي لعصبتها ـ ابنا كان لها، او اخا لابنها، أو غيره من عصبتها ؛ والذين جعلوا أمه عصبته ، فإذا لم تكن ، فعصبتها ؛ احتجوا بحديث واثلة بن الاسقع، عن النبي ـ طى الله عليه وسلم ـ انه قال المرأة تحرز ثلاثة مواريث: عتيقها ، ولقيطها ، وابنها الذي لاعنت عليه (١) .

وبحديث عمرو بن شعيب ، عن ابيه عن جده ، ان النبي ـ طى الله عليه وسلم ـ قال ، ميراث ابن الملاعنة لامه . ولورثتها من بعدها .

1) رواه احمد في مسنده ، انظر ج 3/490

وقد أوضحنا ذلك في عير هذا الموضع .

وذهب مالك والشافعي واصحابهما إلى قول زيد بن ثابت في ذلك . قال مالك إنه بلغه عن عروة بن الزبير . وسليمان ابن يسار . انهما سئلا عن ولد الملاعنة، وولد الزنا : من يرثهما ؟ فقالا ترث امه حقها ، واخوته لامه حقوقهم ، ويرث ما بقي من ماله - موالي امه - إن كانت مولاة : وان كانت عربية ، ورثت حقها . وورث إخوته لامه حقوقهم ، وورث ما بقي من ماله المسلمون : قال مالك وذلك الامر الذي لا اختلاف فيه عندنا، والذي ادركت عليه اهل العلم (1) .

قال أبو عمر وهو قول الشافعي سواء ، ولاهل العراق - والقائلين بالرد ، وتوريث ذوي الارحام - ضروب من التنازع في توريث عصبة ام ولد الملاعنة منه مع الام ودونها ، ليس هذا موضع ذكر ذلك : ولا خلاف بين العلماء ان الملاعن اذا اقر بالولد جلد الحد ، ولحق به وورثه : وابن الزانية عند جماعة العلماء . كابن الملاعنة (2) سواء . وكل فيه على اصله

---

1) في ظ زيادة كلمة (ببلدنا) وانظر الموطأ ص 889 - حديث (1197)
2) هكذا في الاصل ، وفي ظ : المتلاعنة .

الذي ذكـرناه (1) عنهم؛ وأجمعوا في توءمي الزانية انهما يتوارثان على انهمـا لام ، واختلفوا فـي توءمي الملاعنـة : فذهب مالك ، والشافعي - وهو قول اهـل المدينة - إلى ان توارثهما كتوارث الاخـوة للأب والام ؛ ويحتجون بـان الملاعن اذا استلحقهمـا ، جلد الحد ، ولحق به النسب ؛ وذهب الكوفيون إلى ان توءمي الملاعنة ، كتوءمي الزانية، لا يتوارثان إلا على انهما لام ؛ وان مات ابن الملاعنة ، فاستلحقه الملاعن - بعد موته ، فان مالكا وابا حنيفة واصحابهما يقولون إن خلف ولداً ، لحق بـه نسبه وورث؛ وان لم يخلف ولدا ، لم يرثه ويجلد الحد على كـل حال.

وقال الشافعي يجلد الحد ويلحق به الولد ونسبه، ويرث - خلف ولـدا او لـم (2) يخلف ؛ وان مـات الملاعن - بعـد أن التعن وقبل ان تلتعن المـرأة ، فـان التعنت بعده لـم ترث ، وان نكلت عن الالتعان ، حدت وورثت في قـول مالك ؛ وقال الشافعي لا يتوارثان ابداً إذا التعن الرجل وتـم التعانـه ، لان الفراش قد زال بالتعانه ، وانما التعان المراة لدفع الحد عنهـا

1) ذكـرناه : ص . ذكرنا : ظ

2) أولم : ص ، أم لم : ظ .

قال ابو حنيفة لا ينقطع التوارث بينهما ابدا حتى يفرق الحاكم بينهما ، فأيهما مات قبل ذلك ورثه الآخر ، واليه ذهب احمد بن حنبل ؛ ولكل واحد منهم في هذه المسائل اعتلالات يطول ذكرها ، ولو تعرضنا لها ، خرجنا عن شرطنا في كتابنا - وبالله توفيقنا - .



حديث سابع وأربعون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر ، انه طلق امرأته - وهي حائض - على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم ؛ فسأل عمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مره فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ، ثم تطهر : ثم إن شاء امسك ، وإن شاء طلق قبل ان يمس ؛ فتلك العدة التي امر الله ان يطلق لها النساء (1) .

هذا حديث مجتمع على صحته من جهة النقل، ولم يختلف ايضاً في الفاظه عن نافع (2)؛ وقد (3) رواه عنه جماعة اصحابه، كما رواه مالك سواء ؛ قالوا فيه ، حتى تطهر ثم تحيض، ثم تطهر، ثم

---

1) الموطأ رواية يحيى ص 394 - حديث (1214) - وهو حديث متفق عليه انظر الزرقاني على الموطأ 202/3 .

2) هكذا في ص ، وفي ظ : (واختلفوا في تأويل بعض معانيه ، ولم يختلف عن نافع فيه) .

3) وقد رواه : ص ، ورواه - باسقاط (قد) : ظ .

إن شاء طلق قبل ان يجامع ، وإن شاء امسك ، فتلك العدة التي امر الله أن تطلق لها النساء .

وممن قال ذلك - ايوب ، وعبيد الله بن عمر ، وابن جريج ، والليث بن سعد ، ومحمد بن اسحاق ، ويحيى بن سعيد ؛ كلهم عن نافع (1) ، عن ابن عمر ؛ وكذلك رواه الزهري ، عن سالم، عن ابن عمر ؛ لم يختلفوا ايضا عليه فيه مثل رواية نافع سواء حتى تطهر ، ثم تحيض ، ثم تطهر - الحديث .

وكذلك رواه عطاء الخراساني ، عن الحسن ، عن ابن عمر - سواء مثل رواية نافع ، والزهري - قاله ابو داود .

(قال ابو عمر، وكذلك رواه علقمة ، عن ابن عمر) ؛ (2) ورواه يونس بن جبير ، وعبد الرحمان بن ايمن ، وانس بن سيرين، وسعيد بن جبير ، وزيد بن اسلم ، وابو الزبير ، كلهم عن ابن عمر - بمعنى واحد - ان النبي - عليه السلام - امره ان يراجعها ، حتى تطهر ؛ ثم إن شاء طلق ، وان شاء امسك - لم يذكروا : ثم تحيض، ثم تطهر .

قال ابو داود، وكذلك رواه عن ابي وائل ، عن ابن عمر

---

1) ويحيى بن سعيد كلهم عن نافع : ص ، وغيرهم لم يختلفوا في ذلك عن نافع ؛ ظ .

2) ما بين القوسين ساقط في ص ، ثابت في ظ .

وكذلك أيضا رواه محمد بن عبد الرحمان ، عن سالم ، عن ابن عمر ، لا انه زاد ذكر الحامل: وذهب إلى هذا طائفة من اهل العلم ، منهم ابو حنيفة ، وبه قال المزني : قالو : انما امر المطلق في الحيض بالمراجعة ، لانه كان طلاقا خطأ ؛ فأمر ان يراجعها ، ليخرجها من أسباب الطلاق الخطأ، ثم يتركها حتى تطهر من تلك الحيضة ، ثم يطلقها طلاقا صوابا - ان شاء طلاقها؛ ولم يروا للحيضة الاخرى بعد ذلك معنى - على ظاهر ما روى هؤلاء.

قال أبو عمر : للحيضة الثانية والطهر الثاني وجوه عند أهل العلم ، منها ان المراجعة لا تكاد تعلم صحتها إلا بالوطء. لانه المبتغى من النكاح في الاغلب : فكان ذلك الطهر موضعا للوطء (الذي) (1) تستيقن به المراجعة ، فإذا مسها ، لم يكن له سبيل إلى طلاقها في طهر قد مسها فيه : لقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : وان شاء طلق قبل أن يمس ، ولاجماعهم على أن المطلق في طهر قد مس فيه، ليس بمطلق للعدة - كما أمر الله سبحانه : فقيل له : دعها حتى تحيض أخرى ثم تطهر ، ثم طلق (2) - إن شئت قبل أن تمس ؛ وقد جاء هذا المعنى

---

1) كلمة (الذي) ساقطة في ص ، ثابتة في ظ ، والمعنى يقتضيها .
2) طلق : ص ، تطلق : ظ .

منصوصا في هذا الحديث ، حدثناه عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا ابراهيم بن عبد الرحيم ، قال حدثنا معلى بن عبد الرحمان الواسطي ، قال حدثنا عبد الحميد ابن جعفر ، قال حدثني نافع ، ومحمد بن قيس ، عن عبد الله ابن عمر، انه طلق امرأته - وهي في دمها حائض ، فأمره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يراجعها ؛ فاذا طهرت، مسها؛ حتى اذا طهرت أخرى ، فان شاء طلقها ، وإن شاء أمسكها ؛ وقد قال بعض أصحابنا : ان الذي يمس في الطهر ، انما نهي عن الطلاق فيه ، لانها لا تدري أعدة حامل تعتد أم عدة حائل ؟

قال أبو عمر : قد جاء في هذا خبر كفانا انتحال التعليل والنظر، ذكره عبد الرزاق، عن عمه وهب بن نافع، قال حدثني عكرمة ، عن ابن عباس ، انه سمعه يقول الطلاق الحلال : أن يطلقها طاهرا من غير جماع ، أو يطلقها حاملا مستبين حملها؛ وأما الطلاق الحرام ، فأن يطلقها حائضا، او يطلقها حين يجامعها، فلا تدري أيشتمل الرحم على ولد أم لا (1) ؟ وأما الطلاق ، فقد قيل فيه ما ذكرنا ؛ وقيل إن المطلق في الحيض ، إنما أمر

---

1) انظر المصنف 6 / 308 - حديث (10930)

بالمراجعة ليستباح (1) بالرجعة طلاق السنة؛ فاذا لم يحقق الرجعة بالوطء، لم يكن لها معنى؛ وقيل إنما نهي عن الطلاق في الحيض. لئلا تطول عدة المرأة: وأمره بمراجعتها، لوقوع طلاقه فاسدا: ثم لم يجز أن يباح له طلاقها في الطهر الذي يلي تلك الحيضة. لانه لو أبيح له أن يطلقها إذا طهرت من تلك الحيضة، كانت في معنى المطلقة قبل الدخول، وكانت تبني على عدتها الاولى؛ فأراد الله أن ينقطع حكم الطلاق الاول بالوطء، فاذا وطئها في الطهر، لم يتهيأ له أن يطلقها فيه حتى تحيض ثم تطهر: فإذا طلقها بعد ذلك، استأنفت عدتها من ذلك الوقت - ولم تبن: وقيل إنه لما طلق في وقت لم يكن له أن يطلق فيه أدب، بأن منع الطلاق في وقت كان له ان يوقعه فيه؛

وقد قيل إن الطهر الثاني جعل للاصلاح الذي قال الله عز وجل -: «وبعولتهن أحق بردهن في ذلك إن أرادوا إصلاحا» (2).

لان حق المرتجع أن لا يرتجع رجعة ضرر، لقوله: «ولا تمسكوهن ضرارا (3)».

---

1) ليستباح: ظ، ليستفتح: ص

2) الآية: 228 سورة البقرة

3) الآية: 231 نفس السورة

قالوا : فالطهر الاول جعل للاصلاح - وهو الوطء ، ثم لم يجز أن يطلق في طهر وطيء فيه لما ذكرنا ؛ وقد قيل إنه لو أبيح له أن يطلقها - بعد الطهر من تلك الحيضة، كان كأنه قد أمر بأن يراجعها ليطلقها ؛ فأشبه النكاح إلى أجل ، ونكاح المتعة ، فلم يجعل له ذلك حتى يطأ؛ (هذا كله مذهب الحجازيين الذين يذهبون إلى أن الأقراء : الاطهار)، (1) وفي هذه المسألة وجوه كثيرة ، واعتلالات للمخالفين يطول ذكرها .

واستدل قوم على أن الطلاق للعدة والسنة يكون ثلاثا مفترقات - بهذا الحديث، قالوا : طلاق السنة أن يكون بين كل تطليقتين حيضة ؛ لقوله : ثم تحيض ثم تطهر، ثم ان شاء طلق ؛ وكانوا يستحبون ان يطلق الرجل امرأته في كل طهر تطليقة، وسنذكر ما للعلماء في كيفية الطلاق للسنة ، وما أجمعوا عليه من ذلك ، وما اختلفوا فيه منه في هذا الباب - ان شاء الله .

وفي هذا الحديث من الفقه ان الطلاق مباح ، لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما كره له ذلك الطلاق ، لانه (2) طلق امرأته في الحيض ، فأمره بمراجعتها من ذلك ؛ والمطلق

---

1) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت فى ظ .
2) لانه : ظ ، أنه : ص .

في الحيض ، مطلق لغير العدة ـ والله عز وجل ـ يقول : « إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهم (1) » . وقرىء « فطلقوهن لقبل عدتهن» ، وكذلك كان يقرأ ابن عمر وغيره (2) ؛ ولو طلقها لعدتها في طهر لم يمسها فيه ، لم يكره له ذلك ؛ ألا ترى إلى قوله في هذا الحديث : ثم إن شاء طلق، وان شاء أمسك؛ وهذا غاية فى الاباحة (3) ، والقرآن ورد بإباحة الطلاق ؛ وطلق رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ بعض نسائه ـ وهو أمر لا خلاف فيه.

وفيه ان الطلاق في الحيض مكروه، وفاعله عاص لله ـ عز وجل ـ اذا كان عالما بالنهي عنه ؛ والدليل على انه مكروه ـ وان كان شيئا لا خلاف فيه ايضا والحمد لله ، تغيظ رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ على ابن عمر حين طلق امرأته حائضا:

أخبرنا عبد الله بن محمد، حدثنا محمد بن بكر، حدثنا ابو داود ، حدثنا احمد بن صالح ، حدثنا عنبسة ، حدثنا يونس ، عن ابن شهاب ، قال اخبرني سالم بن عبد الله ، عن أبيه ، أنه طلق امرأته ـ وهي حائض ، فذكر ذلك عمر لرسول الله ـ صلى

1) الآية : 4 سورة الطلاق .
2) رواه عبد الرزاق في المصنف ج 6/ 304 حديث (10931)
3) غاية في الاباحة : ص • غاية الاباحة ـ باسقاط (في) : ظ .

الله عليه وسلم - فتغيظ رسول الله ، ثم قال : مره فليراجعها؛ ثم ليمسكها حتى تطهر ثم تحيض فتطهر ، ثم ان شاء طلقها طاهراً قبل أن يمسها ، فذلك الطلاق للعدة - كما أمره الله .

وفيه ان الطلاق في الحيض لازم لمن أوقعه - وان كان فاعله قد فعل ما كره له ، اذ ترك وجه الطلاق وسنته: والدليل على ان الطلاق لازم في الحيض ، أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ابن عمر بمراجعة امرأته - إذ طلقها حائضا، والمراجعة لا تكون إلا بعد لزوم الطلاق ؛ ولو لم يكن الطلاق في الحيض واقعا ولا لازما ، ما قال له : راجعها ؛ لان من لم يطلق ولم يقع عليها طلاق ، لا يقال فيه (1) راجعها ؛ لانه محال أن يقال لرجل امرأته في عصمته لم يفارقها - : راجعها : ألا ترى إلى قول الله عز وجل : في المطلقات «وبعولتهن أحق بردهن في ذلك » - ولم يقل هذا في الزوجات اللاتي لم يلحقهن الطلاق؛ وعلى هذا جماعة فقهاء (2) الامصار ، وجمهور علماء المسلمين - وان كان الطلاق عند جميعهم في الحيض بدعة غير سنة ، فهو لازم عند جميعهم ؛ ولا مخالف في ذلك الا أهل البدع

1) فيه : ص ، فيها : ظ .
2) جماعة فقها : ظ ، فقها جماعة : ص .

والضلال والجهل، فانهم يقولون : إن الطلاق لغير السنة غير واقع ولا لازم : وروي مثل ذلك عن بعض التابعين ، وهو شذوذ لم يعرج عليه أهل العلم من أهل الفقه والاثر في شيء من امصار المسلمين - لما ذكرنا ؛ ولان ابن عمر الذي عرضت له القضية، احتسب بذلك الطلاق وافتى بذلك ، وهو ممن لا يدفع علمه بقصة نفسه ؛ ومن جهة النظر ، قد علمنا ان الطلاق ليس من الاعمال التي يتقرب بها إلى الله - عز وجل ، فلا تقع الا على حسب سنتها ، وانما هو زوال عصمة فيها حق لآدمي ، فكيفما أوقعه وقع ؛ فان أوقعه لسنة ، هدي ولم يأثم ؛ وان أوقعه على غير ذلك ، أثم ولزمه ذلك ، ومحال أن يلزم المطيع ولا يلزم العاصي ؛ ولو لزم المطيع الموقع له الا على سنته - ولم يلزم العاصي ، لكان العاصي اخف حالا من المطيع ؛ وقد احتج قوم من أهل العلم بأن الطلاق في الحيض لازم، لقول الله - عز وجل -: «ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه (1)» . - يريد أنه عصى ربه ، وفارق امرأته ؛ وحسبك بابن عمر ! فقد أنكر على من ظن أنه لا يحتسب بالطلاق في الحيض : حدثنا سعيد بن نصر ، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال ؛

1) الآية : 1 سورة الطلاق .

حدثنـــا اسماعيل بن اسحاق ، ومحمد بن الهيثـم أبـو الاحوص . قالا حدثنا سليمان بن حرب ، حدثنا حماد، عن أيوب ، وسلمة ابن علقمة، عن محمد، عن أبي غلاب، قال سألت ابن عمر عن رجل طلق امرأته - وهي حائض- فقال: تعرف عبد الله بن عمر؟ فـإنه طلق امرأته - وهي حائض ، فسأل عمـر النبي - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك ، فأمره ان يراجعها ؛ قلت : اتحتسب بها؟ قال فمه - ان عجز واستحمق؟ ومحمد هذا، هو محمد بن سيرين. وأبو غلاب هذا ، هـو يونس بن جبير : حدثنا عبد الوارث بن سفيان - قراءة مني عليه - أن قاسم بن أصبغ حدثهم ، قال بكر ابن حماد ، قال حدثنا مسدد ، قـال حدثنا حماد بن زيد ، عن أيـوب ، عن محمد بن سيرين ، عن يونس بن جبيـر ، قـال : سألت ابن عمر : قلت رجل طلق امرأته - وهي حائض ، فقال : تعرف ابن عمر ؟ فإنه طلق امرأتـه - وهـي حائض ، فسأل عمر النبي - صلى الله عليه وسلم - فأمره أن يراجعها ؛ قلت : فتعتد بتلك الطلقة ؟ قال : فمه ! أرأيت إن عجز واستحمق ؟ - هكذا قال مسدد : عن حماد ، عن أيوب ، عن محمد بن سيرين - لم يذكـر سلمة بن علقمة.

وأخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا القعنبي، قال حدثنا يزيد بن ابراهيم، عن محمد بن سيرين ، قال حدثني يونس بن جبير ، قال سألت عبد الله بن عمر ، قال : قلت : رجل طلق امرأته - وهي حائض ؟ فقال : تعرف عبد الله بن عمر ؟ قال قلت نعم ، قال : فإن عبد الله بن عمر طلق امرأته - وهي حائض ، فأتى عمر الى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فسأله ، فقال مره فليراجعها ، ثم ليطلقها في قبل عدتها ؛ قال : قلت (1) : فتعتد بها ؟ قال : فمه ! أرأيت إن عجز واستحمق (2) ؟ .

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال : حدثنا أبو قلابة ، قال حدثنا بشر بن عمر، قال حدثنا شعبة، عن نس بن سيرين ، عن ابن عمر، قال: طلقت امرأتي - وهي حائض ، فأتى عمر النبي - عليه السلام - فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - مره فليرادعها ، ثم ليطلقها - إن شاء ؛ فقال : أنس . أتعتد بتلك الطلقة ؟ قال نعم . وقد سمع هذا الحديث أنس بن سيرين من ابن عمر - ولم يسمعه منه - محمد بن سيرين:

---

1) قلت : ص ، فقلت : ظ .

2) انظر سنن أبي داود 1/ 504 .

حدثنا (1) خلف بن سعيد، حدثنا عبد الله بن محمد، حدثنا احمد بن خالد، حدثنا علي بن عبد العزيز؛ وحدثناه عبد الله بن محمد بن عبد المومن - إجازة، قال حدثنا أحمد بن ابراهيم بن جامع، قال حدثنا علي بن عبد العزيز، حدثنا حجاج ابن منهال، قال حدثنا شعبة، قال أخبرني أنس بن سيرين، قال سمعت ابن عمر يقول: طلق ابن عمر امرأته - وهي حائض، فذكر ذلك عمر لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: ليراجعها، فإذا طهرت، فليطلقها؛ قال: قلت: أفتحتسب بها؟ قال: فمه!

ومعنى قوله هذا: فمه، أرأيت إن عجز أو استحمق؟ أي فأي شيء يكون إذا لم (2) يعتد بها - إنكارا منه لقول أنس أفتعتد بها؟ فكأنه - والله أعلم - قال: وهل من ذلك بد: أن تعتد بها؟ أرأيت لو عجز؟ - بمعنى تعاجز عن فرض آخر من فرائض الله فلم يقمه، (3) أو استحمق فلم يأت به، أكان يعذر فيه؟ ونحو هذا من القول والمعنى؛ والدليل على أنه قد اعتد بها ورآها لازمة له، أنه (4) كان يفتي أن من طلق امرأته

---

1) حدثنا: ص، وحدثنا: ظ.
2) إذا لم: ظ، إذا الالم: ص - وهو تحريف
3) أو استحمق: ظ، واستحمق: ص.
4) في كلتا النسختين (لانه) ولعل الصواب ما أثبته.

ثلاثا في الحيض، لم تحل له: ولو جاز أن تكون الطلقة الواحدة في الحيض لا يعتد بها، لكانت الثلاث أيضا لا يعتد بها؛ وهذا ما لا إشكال فيه عند كل ذي فهم:

أخبرنا أحمد بن محمد، وخلف بن أحمد، قالا حدثنا أحمد بن مطرف، قال حدثنا عبيد الله بن يحيى، عن أبيه، عن الليث بن سعد، عن نافع، أن عبد الله بن عمر طلق امرأته - وهي حائض تطليقة واحدة، فأمره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض عنده حيضة أخرى، ثم يمهلها حتى تطهر من حيضتها: فإذا أراد أن يطلقها، فليطلقها حين تطهر من قبل أن يجامعها، فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء؛ قال: وكان عبد الله ابن عمر - إذا سئل عن ذلك، قال لاحدهم: إذا أنت طلقت امرأتك - وهي حائض - مرة أو مرتين. فإن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر بهذا؛ وان كنت طلقتها ثلاثا - فقد حرمت عليك حتى تنكح زوجا غيرك، وعصيت الله فيما أمرك به من طلاق امرأتك.

وروى الشافعي قال: أخبرنا مسلم بن خالد، عن ابن جريج، أنهم أرسلوا الى نافع - يسألونه - هل حسبت تطليقة

ابن عمر على عهد رسول الله - على الله عليه وسلم ؟
فقال (1) : نعم .

وحدثنا خلف بن قاسم، حدثنا عبد الله بن محمد بن المفسر، حدثنا أحمد بن علي بن سعيد القاضي المروزي، حدثنا أبو السائب، حدثنا ابن ادريس، عن عبيد الله بن عمر، ويحيى بن سعيد، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : طلقت امرأتي - وهي حائض فأتى عمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر ذلك له : قال مره (2) فليراجعها حتى تطهر ، ثم تحيض ، ثم تطهر ؛ ثم ان شاء طلقها قبل أن يجامعها ، وان شاء أمسك ، فإنها العدة التي قال الله - عز وجل .

قال عبيد الله : فقلت لنافع : ما فعل بتلك التطليقة ؟ قال : اعتد بها .

فهذه الآثار كلها توضح (3) لك ما قلنا عن ابن عمر ، وفي قول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : مره فليراجعها ، دليل على أنها طلقة، لانه لا يؤمر بالمراجعة إلا لمن لزمته الطلقة؛

---

1) وقال : ص ، قال : ظ .
2) في الاصل (مرة) وهي ساقطة في ظ ، والصواب ما أثبته
3) توضح ما قلنا : ص ، تدل على ما قلنا : ظ .

ولو لم تلزمه ، لقال : دعه فليس هذا بشيء ، أو نحو هذا .
وقد روي عن ابن عمر في هذا خبر ظاهره على خلاف ما ذكرناه،
وليس كذلك لما وصفنا .

أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ،
قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا أحمد بن صالح ، قال حدثنا
عبد الرزاق ، قال أخبرنا ابن جريج ، قال أخبرني أبو الزبير
أنه سمع عبد الرحمان بن أيمن مولى عروة يسأل ابن عمر -
وأبو الزبير يسمع ؟ قال كيف ترى في رجل طلق امرأته -
حائضاً ؟ قال : طلق عبد الله بن عمر - امرأته - وهي حائض،
قال عبد الله : فردوها علي - ولم يرها شيئاً ؛ قال : وإذا طهرت
فليطلق أو ليمسك (1) .

قال أبو عمر: وقرأ النبي - عليه السلام - : «يا أيها النبي
اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن» .

روى أبو عاصم النبيل هذا الحديث عن ابن جريج - فلم
يقل فيه : ولم يرها شيئاً .

قال أبو عمر : قوله في هذا الحديث ولم يرها شيئاً- منكر
عن ابن عمر ، لما ذكرنا عنه أنه اعتد بها ، ولم يقله أحد

---

1) انظر سنن ابي داود 1/504

عنه غير أبي الزبير؛ وقد رواه عنه جماعة جلة، فلم يقل ذلك واحد منهم ؛ وأبو الزبير ليس بحجة فيما خالفه فيه مثله ، فكيف بخلاف من هو أثبت منه ؟ ولو صح، لكان معناه - عندي - والله أعلم : ولم يرها على استقامة . أي ولم يرها شيئاً مستقيماً ، لانه لم يكن طلاقه اها - على سنة الله وسنة رسوله ؛ هذا أولى المعاني بهذه اللفظة - إن صحت. وكل من روى هذا الخبر من الحفاظ ، لم يذكروا ذلك ، وليس من خالف الجماعة الحفاظ بشيء فيما جاء به ؛ وقد احتج بعض من ذهب إلى أن الطلاق في الحيض لا يقع ، وأن المطلق لا يعتد بتلك التطليقة؛ - بما روي عن الشعبي أنه قال : إذا طلق الرجل امرأته - وهي حائض - لم يعتد بها في قول ابن عمر عن النبي - صلى الله عليه وسلم . وهذا من الشعبي إنما معناه لا يعتد بتلك الحيضة في العدة ، ولم يرد لا يعتد بتلك التطليقة ، وقد روى عنه ذلك منصوصاً ؛ رواه شريك عن جابر ، عن عامر في رجل طلق امرأته - وهي حائض ، قال : يقع عليه الطلاق ولا يعتد بتلك الحيضة .

واختلف العلماء في أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المطلق في الحيض بالمراجعة ، فقال قوم : عوقب بذلك ، لانه

تعدى ما أمر به - ولم يطلق للعدة ، فعوقب بامساك من لم يرد امساكه حتى يطلق كما أمر للعدة . وقال آخرون : انما أمر بذلك - قطعاً للضرر في التطويل عليها ، لانه إذا طلقها في الحيض، فقد طلقها في وقت لا تعتد به من قرئها الذي تعتد به فتطول عدتها ؛ فنهي عن أن يطول عليها، وأمر أن لا يطلقها الا عند استقبال عدتها .

واختلف الفقهاء في المطلق زوجته - وهي حائض ، هل يجبر على رجعتها أم لا ؟ فقال الشافعي وأبو حنيفة وأصحابهما، والثوري ، والاوزاعي، وابن أبي ليلى ، وأحمد بن حنبل ، وأبو ثور ، والطبري : يؤمر برجعتها - إذا طلقها حائضاً ولا يجبر على ذلك . وقال مالك وأصحابه : يجبر على مراجعتها إذا طلقها في الحيض ، أو في دم النفاس - وهو أولى ؛ لما يقتضيه الامر من وجوب الائتمار واستعمال المأمور ما أمر به حتى يخرجه عن جبر الوجوب دليل ، ولا دليل ههنا على ذلك - والله أعلم .

وقال داود بن علي كل من طلق امرأته حائضاً ، أجبر على رجعتها ، وان طلقها نفساء لم يجبر على رجعتها : وهذا إذا طلقها واحدة أو اثنتين عند جميعهم، وجملة قول مالك وأصحابه في هذه المسألة : أن الحائض والنفساء ، لا يجوز طلاق واحدة منهما حتى تطهر، فإن طلقها زوجها في دم حيض أو دم نفاس-

طلقة أو طلقتين ، لزمه ذلك ، واجبر على الرجعة ابدا - ما لم تخرج من عدتها ؛ وسواء أدرك ذلك في تلك الحيضة التي طلق فيها ، أو الطهر الذي بعده ، أو الحيضة الثانية ، أو الطهر بعدها - إذا كان طلاقه في الحيض يجبر على رجعتها أبدا في ذلك كله - ما لم تنقض العدة ؛ هذا قول مالك وأصحابه - إلا أشهب ابن عبد العزيز ، فإنه قال : يجبر على الرجعة - ما لم تطهر ، (وحتى تحيض ثم تطهر)؛ (1) فإذا صارت في الحال التي أباح له النبي - صلى الله عليه وسلم - طلاقها ، لم يجبر على رجعتها ؛ ولا خلاف بينهم - اعني مالكا وأصحابه - ان المطلق في الحيض - إذا أجبر على الرجعة وقضى بذلك عليه، ثم شاء طلاقها ؛ - انه لا يطلقها في ذلك الحيض ، ولكن يمهل حتى تطهر ، ثم تحيض ثم تطهر ؛ ثم ان شاء حينئذ طلق ، وان شاء امسك - على ما في الحديث ؛ ولا يطلقها بعد طهرها من ذلك الدم الذي ارتجعها فيه بالقضاء، فان فعل لزمه ؛ ولا يؤمر ههنا ، ولا يجبر على الرجعة، الا ما ذكرنا عن اشهب انه قال يجبر على الرجعة - ما لم يخرج الى الطهر الثاني ؛ قال : كيف أجبره على الرجعة في موضع له ان يطلق فيه ؟ وقال الليث بن سعد : إذا أجبرته على

---

(1) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ

الرجعة فطهرت من تلك الحيضة ، لـم أمنعه من الوطء - حتى تحيض ثم تطهر، فيطلق قبل المسيس .

قال أبو عمر : لم يختلف العلماء كلهم أن الرجل إذا طلق في طهر قد مس فيه، أنه لايجبر على الرجعة، ولا يؤمر بها - وإن كـان طلاقه قد وقع على غير سبيل السنة ، وطلاق السنة هو الطلاق الذي أذن الله فيه للعدة - كـما قال في كتابه «فطلقوهن لعدتهن» .

وأجمع العلماء على (1) أن من طلق امرأته - وهي طاهر طهرا لم يمسها فيه (بعد أن طهرت من حيضتها) (2) طلقة واحدة، ثـم تركـها حتى تنقضي عدتهـا ، أو راجعها مراجعـة رغبـة أنه مطلق للسنة، وأنه قد طلق للعدة - التي أمر الله بها .

واختلفوا فيمن طلق امرأته ثلاثـا مجتمعات فـي طهـر لم يمسها فيه ، او أردفها في كـل طهر من الاطهار التي يعتد بها في عدتها تطليقة بعد أن طلقها واحدة في طهر لم يمسها فيه ؛ هل هو بهذين الفعلين أو بأحدهما مطلق للسنة أم (3) لا ؟ فقال مالك وأصحابه : طـلاق السنة أن يطلق طلقة فـي طهر لم يمس

1) كلمة (على) ساقطة في ظ
2) ما بين القوسين ساقط في ص، ثابت في ظ
3) ام لا : ص ؛ و الا : ظ .

فيه ولو كان في آخر ساعة منه ، ثم يمسها حتى تنقضي عدتها ، وذلك بظهور أول الحيضة الثالثة في الحرة ، أو الحيضة الثانية في الامة؛ فيتم للحرة ثلاثة أقراء ، وللامة قرآن ؛ والقرء الطهر المتصل بالدم عندهم، فان طلقها في كل طهر تطليقة، أو طلقها ثلاثا مجتمعات في طهرلم يمسها فيه، فقد لزمه - وليس بمطلق للسنة عند مالك وجمهور(1) أصحابه، وهو قول الاوزاعي، وأبي عبيد؛ وقال أشهب : لا بأس أن يطلقها في كل طهر تطليقة - ما لم يرتجعها في خلال ذلك - وهو يريد أن يطلقها ثانية - فلا يسعه ذلك، لانه يطول العدة عليها ؛ فاذا لم يرتجعها ، فلا بأس أن يطلقها في كل طهرمرة؛ وعلى هذا يخرج ما رواه يحيى بن يحيى في الموطأ في تفسير قراءة ابن عمر: «يا أيها النبيء إذا طلقتم النساء فطلقوهن لقبل (2) عدتهن» . قال يحيى : قال مالك : يريد بذلك أن يطلق الرجل امرأته في كل طهر (3) . وهذا التفسير لم يروه احد عن مالك في الموطأ غير يحيى (4) - والله أعلم .

---

1) وجمهور : ص ، واكثر : ظ .

2) اي لاستقبال عدتهن ، ومرينا انها قراءة ، والقراءة المشهورة (فطلقوهن لعدتهن) .

3) انظر الموطأ ص 403 - حديث (1241)

4) غير يحيى والله اعلم : ص ، غير يحيى هذا والله اعلم بزيادة (هذا)

قال أبو عمر: قول مالك في طلاق السنة: إجماع لا اختلاف(1) فيه انه طلاق السنة الذي أمر الله - عز وجل - به للعدة ، يوافقه على ذلك غيره - وهو لا يوافق غيره على اقوالهم في طلاق السنة : ويعضد قوله من جهة النظر ان المطلق في كل طهر تطليقة تقع بعض طلاقه بغير عدة كاملة، بل يقع طلاقه كله بغير عدة كاملة؛ لان كل طلقة إنما تكون بازائها حيضة واحدة، وليس شأن الطلاق أن يعتد منه بحيضة واحدة ، بل الواجب أن تكون ثلاثة قروء لكل طلقة ، وان تستقبل العدة بالطلاق ؛ لقوله : « فطلقوهن لعدتهن » ، أو لقبل عدتهن » وكل طلاق يوجب العدة الكاملة، فهو بخلاف ما أمر الله به من الطلاق للعدة على ظاهر الخطاب؛ فان جعلت الثلاثة قروء للطلقة الاولى ، كانت الثانية والثالثة بغير اقراء تعتد بها ؛ ومعلوم أن الطلقة الثانية بقرءين ، والطلقة الثالثة بقرء واحد ، وهذا خلاف حكم العدة في المطلقات .

وقال أحمد بن حنبل : طلاق السنة ان يطلقها طاهراً من غير جماع واحدة ويدعها حتى تنقضي عدتها ، قال ؛ ولو طلقها ثلاثا في طهر لم يصبها فيه ، كان أيضا مطلقا للسنة ، وكان

---

1) اختلاف : ص ، خلاف : ظ

تاركـا للاختيار ؛ وقال سفيان الثوري ، وأبو حنيفة ، وسائر أهل الكوفـة : مـن أراد أن يطلق امرأتـه ثلاثا للسنة ، طلقها حين تطهر من حيضتها قبل ان يجامعها - طلقة واحدة؛ ثم يدعها حتى تحيض ، ثم تطهر ؛ فاذا طهرت وطلقها ثالثة ، حرمت عليه حتى تنكح زوجا غيره ؛ وتبقـى عليهـا عندهم من عدتها حيضة ، لان الأقراء - عندهم - الحيض، ومن فعل هذا - عندهم - فهو مطلق للسنة.

وقال مالك والاوزاعـي وأبو عبيد القاسم بن سلام : ليس هـذا بمطلق للسنـة ، وليس - عندهم - المطلق للسنـة الا من طلق على الوجه الاول الـذي حكينا عن مالك وأصحابه - حاشا اشهب ؛ وقال الشافعي وأصحابه ، وأبـو ثور، وأحمد بن حنبـل، وداود بن علي: ليس في عدد الطلاق سنة ولا بدعة، وانما السنة فـي وقت الطلاق ؛ فـإذا أراد الرجل أن يطلق امرأتـه للسنة ، أمهلها حتى تحيض ثم تطهر ؛ فـإذا طهرت طلقها من قبل أن يجامعها - كـما شاء ، ان شـاء واحدة ، وان شـاء اثنتين ، وان شاء ثلاثا ، أي ذلك فعل فهو مطلق - للسنة.

وأجمع العلماء أن طلاق السنة انما هو في المدخول بهـا، واما غير المدخول بها فليس في طلاقها سنة ولا بدعة، وان امر الله عز وجل، ومراد رسوله - صلى الله عليه وسلم - في الطلاق للعدة هو طلاق

المدخول بها من النساء ؛ فأما غير المدخول بها، فلا عدة عليهن، ولا سنة ولا بدعة في طلاقهن . قال الله عز وجل : « يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المومنات ، ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها » ـ الآية (1) .

ويطلق غير المدخول بها زوجها في كل وقت متى شاء من الطلاق واحدة وأكثر ، إلا أنه إن طلق عند مالك وأصحابه غير المدخول بها ثلاثا ـ لزمه ، وهو عندهم عاص في فعله . وقال أشهب : لا يطلقها ـ وان كانت غير مدخول بها حائضا .

وقال ابن القاسم : يطلقها متى شاء ـ وان كانت حائضا ـ وعليه الناس .

قال أبو عمر : من حجة من قال : ان الطلاق لا يكون للسنة في المدخول بها الا واحدة ، ولا تكون الثلاث المجتمعات للسنة على حال من الاحوال؛ ـ قول الله ـ عز وجل ـ : «الطلاق مرتان» (2) ، ثم قال : «فان طلقها فلا تحل له من بعد (3) » ، ومرتان لا تكونان الا في وقتين ، والثلاث في ثلاث أوقات ،

---

1) 49 ـ سورة الاحزاب

2) الآية : 229 سورة البقرة

3) الآية : 230 ـ من نفس السورة

ودليل آخر - وهو قول الله - عز وجل - : «اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن » إلى قوله : «لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا » ، فأي أمر يحدث بعد الثلاث ، والامر إنما أريد به المراجعة ؛ ومن الاثر ما قرأته على عبد الوارث بن سفيان ، أن قاسم بن أصبغ حدثهم، قال : حدثنا محمد بن عبد السلام، قال : أخبرنا محمد بن المثنى ، قال حدثنا عبد الرحمان ، قال حدثنا شعبة، عن أبي اسحاق ، عن أبي الاحوص ، عن عبد الله، قال : طلاق العدة أن يطلقها - وهي طاهر، ثم يدعها حتى تنقضي عدتها ، أو يراجعها - إن شاءت: ومثل هذا لا يطلقه ابن مسعود- برأيه ، ويشبه ان يكون توقيفا مع دلالة القرآن عليه بقوله : «لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك امرا»- وهي الرجعة عند اهل العلم ، ولا سبيل اليها مع الثلاث ، فبطل أن يكون وقوع الثلاث السنة ؛ ومن حجة الشافعي ومن قال بقوله - في أن الثلاث إذا وقعت في طهر لا جماع فيه، فهو أيضا (1) طلاق السنة - قول الله - عز وجل - عند ذكر ما أباحه من طلاق النساء للعدة : «إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن» وقريء لقبل عدتهن - أي لاستقبال عدتهن.

1) كلمة (أيضاً) ساقطة في ظ .

وإذا طلقت في طهر لم تمس فيه ، فهي مستقبلة عدتها من يومئذ ؛ وسواء طلقت واحدة أو أكثر، لا يمنعها إيقاع أكثر من واحدة من ذلك؛ واستدلوا على جواز وقوع أكثر من واحدة بقوله ـ عز وجل ـ: «أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم (1)» وهذا، فيمن قيل فيهن في أول السورة «طلقوهن لعدتهن»، ثم قال: « ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن ، وإن كن أولات حمل، فأنفقوا عليهن حتى يضعن حملهن» (2). وهذا لا يكون إلا في المبتوتات، لان غير المبتوتة ممن عليها الرجعة ، ينفق عليها حاملاً وغير حامل ؛ فعلم بهذا أن قوله : «لا تدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً » ـ راجع إلى بعض ما انتظمه الكلام ، وهي التي لم يبلغ بطلاقها ثلاثا ، كما أن قوله «والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء » ، قد عم المطلقات ذوات الاقراء . وقوله في نسق الآية : « فإذا بلغن أجلهن ، فأمسكوهن » (3) راجع الى من لم يبلغ بطلاقها الثلاث ، وفي ذلك إباحة ايقاع ما شاء المطلق من الطلاق؛ وظاهر حديث ابن عمر يشهد بهذا ، لان النبي ـ عليه السلام ـ

---

1) الآية : 6 سورة الطلاق

2) الآية : 1 من نفس السورة .

3) الآية : 231 سورة البقرة .

أقره أن يراجع امرأته ، ثم يمهلها حتى تطهر ، ثـم تحيض ، ثم تطهر ؛ ثم إن شاء طلق ، وإن شاء أمسك ؛ ولم يحظر طلاقا من طلاق، ولا عدداً من عدد في الطلاق ؛ قالوا : فله أن يطلق كـم شاء إذا كـانت مدخولا بها ، وان كـانت غير مدخول بها، طلقها كـم شاء ومتى شـاء ، طاهرا وحائضـا ؛ لانه لا عدة عليها . ومما احتجوا به أيضا : أن العجلاني طلـق امرأته بعد اللعان ـ ثلاثا ، فلم ينكره رسول اللـه ـ صلى الله عليه وسلم ـ وان رفاعة بن سموأل طلق امرأته ثلاثا ، فلم ينكر عليه رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ وأن ركـانة طلق امرأته ألبتة ، فقال له رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ : ما أردت بها ؟ فلو أراد ثلاثا، لكانت ثلاثا ـ ولم ينكر ذلك عليه رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم .

وان فاطمة ابنة قيس طلقها زوجها ثلاثـا كـذلك ، ذكـره الشعبي عن فاطمة ، وشعبة ، وسفيان ، عن أبـي بكر بن أبي الجهم، عن فاطمة . (ومنصور عن تميم-مولى فاطمة، عن فاطمة) (1). وأبـو الزبير عن عبـد الحميد ، عن أبـي عمر بن حفص زوج فاطمة، كـلهم قالوا : طلقها ثلاثا. وكـذلك قال أكـثـر أصحاب ابن شهاب في حديث فاطمة (ثلاثا. وقال مالك في حديثه طلقها ألبتة؛

---

1) ما بين القوسين ساقط في الاصل .

قالوا : ففي حديث فاطمة) (1) ابنة قيس، أن زوجها طلقها ثلاثا۔ ولم ينكره رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم .

قالوا : ومن جهة النظر ، من كـان لـه ان يوقع واحدة ، كـان له أن يوقع ثلاثا ؛ وليس في عدد الطلاق سنة ولا بدعة ، وهو مباح قد أباحه الله ورسوله ـ صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عمر : قد عارض أصحابنا احتجاجهم هـذا فقالوا : أما حديث العجلاني فلا حجة فيه ، لانه طلق فـي غير موضع طلاق ، فاستغنى عن الانكار عليه .

وأما حديث رفاعة بن سموأل ، فقالـوا : ممكن أن يكون طلقها ثلاثا مفترقات في أوقات ، واما حديث فاطمة ابنة قيس ، فقد قال فيه ابو سلمة عنها : بعث إلي زوجي بتطليقي الثالثة. هذا معنى ما ردوا به على من احتج عليهم من الشافعيين ـ بما ذكـرنا، ومما احتجوا به ايضا، ان سفيان روى حديث ابن مسعود في طلاق السنة ، فلم يقل واحدة ولا ثلاثا :

حدثناه (2) عبد الوارث بن سفيان ، قـال حدثنا قاسم بن

---

1) عبارة (ثلاثا وقال مالك . حديث فاطمة) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ

2) حدثناه : ظ ، حدثنا: ص .

اصبغ ، قال حدثنا محمد بن عبد السلام، قال حدثنا محمد بن المثنى، قال حدثنا يحيى بن سعيد ، عن سفيان ، قال حدثنا ابو اسحاق، عن ابي الاحوص ، عن عبد الله ، قال : طلاق السنة أن يطلقها طاهراً من غير جماع .

قال ابو عمر: رواه شعبة عن ابي إسحاق، عن ابي الاحوص، عن ابن (1) مسعود، فقال فيه أو يراجعها - إن شاء . فدل على أن ذلك طلاق يملك فيه الرجعة، (وقد (2) ذكرنا حديث شعبة في هذا الباب ؛ وأما حديث رفاعة بن سموأل في طلاقه لزوجته ألبتة ، فقد مضى ذكره في باب المسور بن رفاعة من هذا الكتاب . وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، حدثنا قاسم بن اصبغ، قال حدثنا أحمد بن زهير، قال حدثنا أبو نعيم ، حدثنا زكرياء ابن أبي زائدة ، عن عامر ، قال : حدثتني فاطمة ابنة قيس أن زوجها طلقها ثلاثا ، فأتت النبي - صلى الله عليه وسلم - فأمرها فاعتدت عند ابن عمها عمرو بن أم كلثوم . وحدثنا عبد الوارث ابن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا ابو عبيدة

---

1) في الاصل (ابي مسعود) ، وهو تحريف .

2) من هنا، وقد ذكرنا حديث شعبة - إلى قوله : متفرقات - والله أعلم) ساقط في الاصل ، أثبتناه من نسخة ظ .

ابن احمد ، قال حدثنا الربيع بن سليمان، قال حدثنا محمد بن ادريس الشافعي ، قال اخبرني عمـي محمد بن علي بن شافع ، عن عبد الله بن علي بن السائب ، عن نافـع ، عن ابن عجير ابن عبد يزيد ، أن ركـانه بن عبد يزيـد ، طلق امرأتـه سهيمة المزنية ـ ألبتة ، ثم أتى النبي ـ عليه السلام ـ فقال : إني طلقت امرأتي سهيمة المزنية ـ ألبتة، ووالله ما أردت الا واحدة ، فقال النبي ـ عليه السلام ـ : آلله مـا أردت الا واحدة ؟ فقال : والله ما أردت الا واحدة. فردها اليه النبي ـ عليه السلام ـ فطلقها ثانية زمن عمر ، والثالثة في زمن عثمان .

قال أبـو عمر : اختلف علـى عبد الله بن علـي في هذا الحديث، وسنذكـر حديث عبد الله بن يزيد ـ في كتابنا هذا ـ ان شاء الله . ونذكـر هناك اختلاف العلماء فـي ألبتة بما يجب في ذلك من القول ـ بعون الله .

وقال ابو داود : حديث الشافعي هذا، أصح حديث في هذا الباب ـ يعني في إلبتة ، قال لانهـم أهل بيتـه ، وهو أعلم بهم ؛ وليس فيما احتجوا من عموم قوله ـ عليـه السلام ـ ثم إن شاء طلق بعد ، وإن شاء امسك ؛ ـ ما يدل على إباحة طلاق الثلاث ،

لـأنه جائز ان يكون أراد - عليه السلام - فإن شاء طلق الطلاق الذي اذن الله فيــه بقوله : « لاتدري لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً» - يعنى المراجعة . وبقوله : « الطلاق مرتان »، ثم ان طلقها فلا تحل له الثالثة. وهذا معناه في أوقات متفرقات - والله اعلم) (1)؛ فهذا حكم طلاق الحائل المدخول بها للسنة .

قال ابو عمر: واما الحامل، فلا خلاف بين العلماء ان طلاقها للسنة من اول الحمل إلى آخره، لان عدتها ان تضع ما في بطنها؛ وكـذلك ثبت عن النبـي - صلى الله عليـه وسلم - فـي حديث ابن عمر انه امره ان يطلقها طاهـرا او حاملا - ولم يخص اول الحمل من آخره: حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا ابن وضاح ، قال حدثنا ابو

---

1) جاء في نسخة ظ - بعد هذا - (واما حديث العجلاني، فلا معنى لطلاقه، لانه طلاق في موضع لا يقع فيه طلاق - وذلك بعد تمام اللعان ؛ فليس هذا مما يجب أن يحتج به، لانه ليس بالبين، وهو محتمل، وقد مضى القول في حديث رفاعة فيما سلف من كتابنا هذا ؛ وحديث ركانة تكلموا فيـه ، وحديـث فاطمة ابنـة قيس ، روي أن زوجها كان طلقها آخر ثلاث تطليقات ، كذلـك روى أبـو مسلمة بن عبد الرحمان عنها ، قالت كنت عند أبي عمرو ، فبعث الي بتطليقتي الثالثة ؛ فلا حجة في حديث فاطمة هذا ، وسنذكر اختلاف الناقلين لهـذا المعنى - إن شاء الله - في حديث فاطمة عند ذكر حديث مالك عن عبد الله بن يزيد من كتابنا هذا ، ونزيد هذه المسألـة بيانـاً هناك - ان شاء اللـه) .

ولم أثبت هذه الزيادة في الصلب ، لانها شبه تكرار مـع ما مر آنفاً عند معارضة المالكية لما احتج به الشافعية .

بكر بن ابى شيبة ، قال حدثنا وكيع ، عن سفيان ، عن محمد ابن عبد الرحمان - مولى لطلحة ، عن سالم ، عن ابن عمر، انه طلق امرأته - وهي حائض ، فذكر ذلك عمر للنبي - عليه السلام - فقال : مره فليراجعها ، ثم ليطلقها طاهراً أو حاملا (1) .

قال أبو عمر : لا يجوز عند العلماء طلاق من لم يستبن حملها - على ما قدمنا ذكره عن ابن عباس فى أول هذا الباب ، فإذا استبان حملها طلقها - متى شاء على عموم هذا الخبر ؛ وأجمع العلماء أن المطلقة الحامل ، عدتها وضع حملها ، واختلفوا إذا كان في بطنها ولدان فوضعت احدهما ، هل تنقضي بذلك عدتها ؟ فقال مالك ، والشافعي ، وأبو حنيفة ، والثوري ، والاوزاعي ، واكثر اهل العلم : لا تنقضي عدتها حتى تضع جميع حملها ، وان وضعت ولدا وبقي في بطنها آخر ، فلزوجها عليها الرجعة - إذا لم يبت طلاقها ثلاثا حتى تضع الولد الثاني .

وقال آخرون : إذا وضعت أحدهما ، فقد انقضت عدتها ، وروي ذلك عن عكرمة ، والحسن ، وابراهيم ، وقد روي عن

---

1) انظر المصنف 5/3 .

الحسن وابراهيم خلاف ذلك : أن زوجها أحق بها - ما لم تضع الـآخر، وعلى هذا القول الناس ، وقـد أجمعوا على (1) أنها لا تنكح وفي بطنها ولد ؛ فبان بإجماعهم هذا - خطأ قول من قال: إنها تنقضي عدتها بوضع أحدهما .

وذكر أبو بكر بن أبي شيبة : حدثنا عبد الاعلى ، عن سعيد ، عن قتادة ، عن عكرمة ، قال : إذا وضعت أحدهما ، فقد انقضت عدتها؛ قيل له: فتزوج؟ قال: لا، قال قتادة خصم العبد (2) .

قال : وحدثنا أبو داود ، عن هشام ، عن حماد ، عن ابراهيم - في رجل طلق امرأته - وفي بطنها ولدان ، قال هو أحق برجعتها - ما لم تضع الـآخر ، وتـلا : « وأولات الـأحمال أجلهن أن يضعن حملهن » .

وذكر المعلى حدثنا هشيم، (عن يونس ، عن الحسن ، قالا : اذا طلقها - وفي بطنها ولدان - فوضعت احدهما فقد انقضت عدتهـا ؛ قال حدثنا هشيم) (3) ، أخبرنا شعبة عن حمـاد ، عن ابراهيم - مثله .

---

1) كلمة (على) ساقطة في ظ .
2) المصنف 5/176 .
3) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ

أخبرنا عبد الوارث ، قال حدثنا قاسم ، قال حدثنا محمد ابن شاذان ، قال حدثنا المعلى ، قال حدثنا عباد بن العوام ، أخبرنا سعيد ، عن قتادة ، عن سعيد بن المسيب ، والحسن ، وعطاء ، قالوا: هو أحق بها - ما لم تضع الآخر، وهذا هو الصواب لظاهر (1) قول الله - عز وجل : «وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن» ، ومن بقي في بطنها ولد، فلم تضع حملها ؛ والاصل أنه املك بها ، فلا يزول ماله من ذلك الا بيقين ، ولا يقين الا بوضع جميع الحمل ؛ وما وضعته الحامل من مضغة أو علقة ، فقد حلت به عند مالك وأصحابه ، وهو قول ابراهيم وغيره ؛ وقال الشافعي وأصحابه ، وأحمد بن حنبل : لا تحل إلا بوضع ما يتبين فيه شيء من خلق الانسان ، وهو قول الحسن البصري ، وغيره ؛ وطلاق السنة عند مالك وأصحابه في الحامل والصغيرة التي لم تحض، واليائسة من المحيض أن يطلقن واحدة متى شاء ، وتحل الحامل بآخر ولد في بطنها ؛ والصغيرة واليائسة بتمام ثلاثة أشهر ، ومن كانت في عدتها بالشهور كاليائسة،

---

1) لظاهر : ص ، بظاهر : ظ

والصغيرة ، فطلقت في بعض اليوم ، لم تعتد بها في ذلك اليوم - عند مالك وأصحابه ؛ وأما سائر العلماء فتعتد به عندهم الى مثله من اليوم الذي تتم به عدتها ، فان طلقت الصغيرة أو اليائسة عند استهلال الهلال ، اعتدت بالأهلة - تسعا وعشرين كان الهلال أوثلاثين ؛ وان طلقت في بعض الشهر، أتمت بقية الشهر ، واعتدت بالأهلة الشهرين ، وتبني على بقية ذلك الشهر تمام الثلاثين يوما ؛ والمستحاضة عند مالك وأصحابه أيضا يطلقها زوجها للسنة متى شاء ، وعدتها سنة ، الا ان ترتاب فتقيم إلى زوال الريبة : وهذا إذا كانت المستحاضة لا تميز دم حيضتها من دم استحاضتها ، فإن ميزته ، لم يطلقها زوجها للسنة إلا في طهرها المعروف ، وتعتد به قرءاً - إذا كان دم حيضتها بعده - معروفا ؛ هذا قول مالك، والشافعي، واكثر أهل العلم ؛ وقد قال مالك أيضا ان المستحاضة لا يبرئها إلا السنة أبدا ميزت دمها أو لم تميزه ، لان الاستحاضة ريبة ، وهذا أشهر في مذهبه عند أصحابه ؛ وعند الشافعي إذا كانت متشبهة الدم ، لا تدري دم حيضتها من دم استحاضتها ، وكان حيضها قبل الاستحاضة وبعدها سواء ، فإنها تعتد بقدر أيام حيضتها ؛ وأما إذا ميزت، فهو قرؤها لعدتها وصلاتها ؛ وفروع هذا الباب تطول ، وقد ذكرنا من

اصوله ، ما يشرف الناظر فيه على المراد منه ، وسنذكر مسائل الحيض واختلافهم فيها في باب نافع عن سليمان بن يسار من كتابنا هذا - ان شاء الله .

وأما قوله - صلى الله عليه وسلم - في هذا الحديث : ثم تطهر ، (ثم تحيض ، ثم تطهر) (1) : ثم ان شاء طلق ، وإن شاء أمسك ، فتلك العدة التي أمر الله تعالى أن تطلق لها النساء ؛ ففيه دليل بين على أن الاقراء التي تعتد بها المطلقة ، هي الأطهار - والله أعلم ، لان الله تبارك وتعالى جعل المطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ؛ فلما نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الطلاق في الحيض ، وقال : إن الطلاق في الطهور ، هو الطلاق الذي أذن الله - عز وجل فيه للعدة - بقوله : « فطلقوهن لعدتهن » ، أو لقبل عدتهن؛ علم ان الاقراء التي تعتد بها المطلقة هي الاطهار ، لان الطلاق للعدة انما يكون فيها ؛ وليس للطلاق في الحيض للعدة ، وفي ذلك بيان ان الاقراء الاطهار - والله أعلم .

---

1) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ .

وهذا موضع اختلف فيه العلماء من الصحابة والتابعين ، ومن بعدهم من الخالفين ؛ لانه موضع اشتباه وإشكال ، لان الحيض في كلام العرب يسمى قرءا ، والطهر أيضا في كلام العرب يسمى قرءا ؛ وأصل القرء - في اللغة - الوقت، والطهور، والجمع ، والحمل أيضا : فقد يكون لقرء وقت جمع الشيء ، وقد يكون وقت طهوره ، ووقت حبسه والحمل به .

قال أبو العباس أحمد بن يحيى ثعلب القروء الاوقات، الواحد (1) قرء - وهو الوقت (قال) (2) وقد يكون حيضاً ، ويكون طهرا ؛ وقال الخليل أقرأت المرأة - إذا دنا حيضها ، وأقرأت - إذا استقر الماء في رحمها ؛ وقعدت المرأة أيام إقرائها - أي ايام حيضتها .

وقال قطرب : تقول العرب : ما أقرأت (3) هذه الناقة - سلا قط ، أي لم ترم به . وقالوا : قرأت (4) الناقة أقرءاً وذلك معاودة الفحل اياها - أوان كل ضراب (5) ، وقالوا ايضا : قرأت المراة قرءا - إذا حاضت أو طهرت ، وقرأت أيضا إذا حملت .

---

1) الواحد : ظ ، والواحد : ص .
2) كلمة (قال) ساقطة في ص ، ثابتة في ظ
3) أقرأت : ظ ، قرأت : ص .
4) قرأت : ص : اقرأت : ظ .
5) وقالوا : ظ ، وقال وقالوا - بزيادة (وقال) : ص .

قال أبو عمر : في الاقراء شواهد من أشعار العرب الفصحاء، معانيها متقاربة ، فمنها قول عمرو بن كلثوم :

ذارعـي عيظل اذا مـا بكـر   هجان اللون لـم تقرأ جنينـا

وقال حميد بن ثور :

أراها غلاماها الحمى فتشذرت   مراحا ولم تقرأ جنينا ولا دما

اي لم تجتمع ولم تضم في رحمها جنينا في وقت الجمع .

وقال الهذلي :

كرهت العقر عقر بني شليل   اذا هبـت لقارئهـا الريـاح

اي لوقتها ، (والعقـر ههنا : موقف الابـل (1) اذا وردت المـاء) (2) .

وقال الاعشى - فجعل الاقراء الاطهار - :

أفي كل عام أنت جاشم غزوة   تشد لاقصاهـا عزيـم عزائكـا

مورثة مـالا وفي الحي رفعـة   لما ضاع فيها من قروء نسائكا

فالقروء في هذا البيت : الاطهار ، قال ابن قتيبة : لانه لما خرج الى الغزو لم يقرب نساءه أيام قروئهـن - أي أطهارهـن .

---

1) هكذا عند المؤلف ، وفي اللسان : العقر : موضع بعينه .
2) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ .

قال ابو عمر : يدلـك على ان الاقراء فـي بيت الاعشـى الاطهار - وان كـان ذلك فيه بينـا والحمد لله - قول الاخطل :

قوم إذا حاربوا شدوا مآزرهـم دون النساء ولو باتت بأطهار

وقال آخر - فجعل القرء الحيض :

يا رب ذي ضب على فارض لـه قـرء كـقرء الحائـض

قالوا : القرء في هذا البيت الحيـض ، يريد ان عداوتـه تهيج في اوقات معلومة ، كـما تحيض المرأة في اوقات معلومة.

وقال القتبي (1) في قول الله - عز وجل- «ثلاثة قروء» ، هي الحيض ، وهي الأطهار ايضا ، واحدها قـرء ، وتجمع أقراء ؛ (قال) (2) وانما جعل الحيض قرءا ، والطهر قرءا، لان اصل القرء في كلام العرب الوقت ، يقال رجع فلان لقروئه ، ولقارئه - اي لوقته ، وانشد بيت الهذلي المذكـور .

قال أبو عمر : فهذا أصل القرء في اللغة ، وأما معناه فـي الشريعة ، فاختلف العلماء فـي مراد الله عـز وجل مـن قوله :

---

1) قالوا ص ، قال ابن قتيبة : ظ .

2) وقال القتبي في قول الله : ص ، وقال الله عز وجـل - باسقاط (وقـال القتبي) : ظ .

5) كلمة (قال) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ .

«والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء»، فقال منهم قائلون : الاقراء : الحيض ههنا ؛ واستدلوا بأشياء كثيرة ، منها قول الله - عز وجل «ثلاثة قروء» ؛ قالوا : والمطلق في الطهر إذا مضى بعضه واعتدت به امرأته ، فلم تعتد ولم تتربص ثلاثة قرء ، وانما تربصت قرءين وبعض الثالث إذا كانت الاقراء الاطهار ؛ قالوا والله - عز وجل - يقول : «ثلاثة قروء» ، فلا بد أن تكون كاملة ، وفرقوا بين قوله - عز وجل - «ثلاثة قروء»، فلا تكون إلا ثلاثة كاملة عندهم ؛ وبين قوله : «الحج أشهر معلومات» (1) ، وإنما هي اشهر ان ، وبعض الثالث عند الجميع؛ فقالوا : ذكر الله في القرء ثلاثة عدداً ، ولم يذكر في أشهر الحج عدداً ؛ وما ذكر فيه عدد، فلا بد من اكمال ذلك العدد .

واحتجوا أيضاً بقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للمستحاضة : اتركي الصلاة أيام اقرائك - أي أيام حيضك .

وبما حدثناه عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن اصبغ، قال اخبرنا مطلب بن شعيب، قال حدثنا عبد الله بن صالح، قال (2)

1) الآية : 197 - سورة البقرة .
2) كلمة (قال) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ .

حدثنا الليث، عن - يزيد بن ابي حبيب، عن بكير بن عبد الله بن الاشج، عن المندر بن المغيرة، عن عروة بن الزبير، ان فاطمة ابنة ابي حبيش ، حدثته انها أتت النبي - صلى الله عليه وسلم - فشكت إليه الدم، فقال لها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إنما ذلك عرق ، فانظري إذا أتاك قرؤك فلا تصلي ، وإذا مر القرء فتطهري ، ثم صلي ما بين القرء الى القرء .

واحتجوا ايضا بالاجماع على ان عدة ام الولد حيضة ، وباشياء يطول ذكرها هذه جملتها ؛ وممن ذهب إلى هذا : سفيان الثوري ، والاوزاعي ، وابو حنيفة ، واصحابه ، وسائر الكوفيين ، واكثر العراقيين ؛ وهو الذي استقر عليه احمد بن حنبل - فيما ذكر الخرقي عنه (1) ، خلاف ما حكى الاثرم عنه ؛ قال : إذا طلق الرجل امرأته - وقد دخل بها، فعدتها ثلاث حيض غير الحيضة التي طلقها فيها - إن طلقها حائضا ؛ فإذا اغتسلت من الحيضة الثالثة أبيحت للازواج ، حكى ذلك عنه عمر بن الحسين الخرقي - في مختصره - على مذهب أحمد ابن حنبل (2) ؛ وهذا مذهب الفقهاء الذين ذكرناهم، وهو المروي

---

1) انظر المغني لقدامة 8/479 .
2) المرجع السابق .

عن ابـي بكر الصديـق ، وعمر بن الخطاب ، وعلي بن أبـي طالب ، وعبد الله بن مسعـود ، وأبي موسـى الاشعري ، ومعاذ ابن جبل ، وأبي الدرداء ، وعبادة بن الصامت ، وابن عبـاس ، وجماعة من التابعين - بالحجاز ، والشام ، والعراق ؛ وقولهـم كـلهم : ان المطلقة لا تحل للازواج حتى تغتسل من الحيضة الثالثة.

وقال آخرون : الاقراء التي عنى الله عـز وجل وأرادهـا بقوله في المطلقات : «يتربصن بأنفسهن ثلاثـة قـروء» - هـي الاطهار ، ما بين الحيضة والحيضة قـرء ، قالوا : وهـو المعروف من لسان العرب على (1) ما ذكـرنا من أهل العلم باللغـة في هذا الباب ، قالوا : وانما هو جمع الرحم الدم ، لا طهوره (2) ؛ ومنه قرأت الماء في الحوض - أي جمعته (3) ، وقرأت القرآن - أي ضممت بعضه الى بعض - بلسانك ؛ قالوا : والدليل على أن الاطهار هي الاقراء التي أمر الله المطلقة ان تتربصها ، أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالطلاق في الطهـر لمن شاء ان يطلق .

---

1) لان القـرء : الحبس ، تقول العرب هـو مقري الماء في حوضـه وفي سقايته ، وتقول : هو يقري الطعام في شدقـه ، لذا ، على ما ذكرنا عن أهل العلم باللغة في هذا الباب : ص .

2) طهوره : ص ، طهور الدم : ظ .

3) قرأت الماء في الحوض أي جمعته: ص، قرأت الصنف أي ضمته اليك.

وقوله في العدة التي أمر الله - عز وجل - أن يطلق لها النساء ، فبين مراد الله عز وجل من قوله : «فطلقوهن لعدتهن» أو لقبل عدتهن ، وهو المبين عن الله مراده - صلى الله عليه وسلم .

وسنزيد هذا الوجه حجة وبيانا فيما بعد من هذا الباب - اذ أتينا على نقض ما احتج به القائلون بالقول الاول - إن شاء الله.

وممن ذهب إلى أن الاقراء الاطهار : مالك ، والشافعي ، وداود بن علي ، واصحابهم ؛ وهو قول عائشة ، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن عمر .

وروي أيضا عن ابن عباس ، وبه قال القاسم ، وسالم ، وأبان بن عثمان ، وابو بكر بن عبد الرحمان ، وسليمان ابن يسار وعروة بن الزبير ، وعمر بن عبد العزيز ، وابن شهاب ، وربيعة ، ويحيى بن سعيد : كل هؤلاء يقولون الاقراء : الاطهار، فالمطلقة عندهم تحل للازواج وتخرج من عدتها بدخولها في الدم من الحيضة الثالثة : وسواء بقي من الطهر الذي طلقت فيه المرأة يوم واحد ، أو اقل أو أكثر، أو ساعة واحدة ؛ فإنها تحتسب به المرأة قرءا ، لان المبتغى من الطهر

دخول الدم عليه ، وهو الذي ينبيء عن سلامة الرحم ، وليست استدامة الطهر بشيء ؛ وهذا كله قول مالك ، والشافعي ، وسائر الفقهاء القائلين بأن الاقراء الاطهار ؛ إلا الزهري وحده ، فانه قال في امرأة طلقت في بعض طهرها ، انها تعتد ثلاثة أطهار سوى بقية ذلك الطهر ، فعلى قوله : لا تحل المطلقة حتى تدخل في الحيضة الرابعة ؛ والحجة لمالك ، والشافعي، ومن قال بقولهما أن النبي ـ عليه السلام ـ اذن في طلاق الطاهر من غير جماع، ولم يقل أول الطهر ولا آخره .

وذكر أبو بكر الاثرم أن أحمد بن حنبل كان يذهب إلى قول عمر ، وعلي ، وعبد الله ، وأبي موسى : ثم رجع عن ذلك وقال : رأيت حديث عمر وعبد الله يختلف في اسناده إلا الاعمش ، ومنصور ، والحكم ؛ وحديث علي ، رواه سعيد بن المسيب عن علي ، وليس هو ـ عندي ـ سماع أرسله سعيد عن علي ؛ وحديث الحسن عن أبي موسى الاشعري منقطع ، لان الحسن لم يسمع من أبي موسى ، وسائر الاحاديث عن الصحابة في هذا مرسلة ؛ قال : والاحاديث عمن قال أنه أحق بها حتى

• تدخل في الحيضة الثالثة ، أسانيدها صحاح قوية ، قال : ثم ذهب بعد احمد الى هذا .

قال ابو عمر : الاختلاف الذي حكاه احمد بن حنبل في حديث عمر وعبد الله ، هو ان الأعمش يرويه عن ابراهيم ، عن عمر وعبد الله ، انهما قالا : هو احق بها - ما لم تغتسل من الحيضة الثالثة ؛ وكذلك رواه حماد ، عن ابراهيم مرسلا عن عمر وعبد الله - كما رواه الاعمش : وكذلك رواه ابو معشر ايضا ، ورواه الحكم ، عن ابراهيم ، عن الاسود ، عن عمر وعبد الله ، قالا : هو احق بها - ما لم تغتسل من الثالثة ؛ فهذا هو الاختلاف الذي عنى احمد بن حنبل - والله اعلم .

ومن خالفنا يقول إن مراسيل ابراهيم عن ابن مسعود وعمر صحاح كلها ، وما ارسل منها اقوى من الذي اسند ، حكى هذا القول يحيى القطان وغيره ؛ وقد ذكرنا في صدر هذا الديوان ما يشفي في هذا المعنى عن ابراهيم وغيره .

واما حديث علي ، فرواه قتادة ، عن سعيد بن المسيب ، عن علي ؛ ورواه جعفر بن محمد، عن ابيه ، عن علي ، انه قال : له الرجعة حتى تغتسل من الحيضة الثالثة .

ورواه الزهري ايضا عن سعيد، عن علي، ذكره الحميدي، عن سفيان ، عن الزهري ، قال اخبرني سعيد ، عن علي ، انه احق بها ما لم تغتسل من الثالثة ، وهو قول سعيد .

واما حديث ابي موسى ، فإنما يرويه الحسن عن ابي موسى - ولم يسمع منه كما قال احمد .

وأما حديث ابن عباس ، فرواه ابن ابي يحيى ، عن داود ابن الحصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ؛ ورواه جعفر بن محمد ايضا عن ابيه ، عن ابن عباس .

وأما سائر الاحاديث عن الصحابة الذين روي عنهم أنه أحق بها ما لم تغتسل من الحيضة الثالثة ، فإنما هي من مراسيل مكحول؛ والشعبي ، وكل هؤلاء يقولون الاقراء : الحيض .

وأما الاحاديث عن الصحابة القائلين بأن الاقراء الاطهار ، فأسانيدها صحاح ، روى حديث عائشة - ابن شهاب ، عن عروة وغيره ، عن عائشة ، ان الاقراء الاطهار .

وحديث زيد بن ثابت انه قال : إذا دخلت في الدم من الحيضة الثالثة ، فقد برئت منه ويريء منها ، ولا ترثه ولا يرثها؛

وحديث ابن عمر رواه مالك. عن نافع، عن ابن عمر ، قال اذا طلق امرأته فدخلت في الدم من الحيضة الثالثة ، فقد برئت منه وبريء منها ، ولا ترثه ولا يرثها ؛ وابن عمر روى الحديث عن النبي - عليه السلام - أنه قال : فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء ، وله عرضت القصة إذ طلق امرأته حائضا وهو اعلم بهذا ؛ ومعه زيد بن ثابت ، وعائشة ، وجمهور التابعين بالمدينة ؛ ومعه دليل حديث النبي - عليه السلام - وهو الحجة القاطعة عند التنازع في مثل هذا - وبالله التوفيق .

وقد روينا عن ابن عباس خلاف ما روى المخالفون عنه . أخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا اسماعيل بن اسحاق القاضي ، حدثنا ابراهيم بن حمزة ، حدثنا عبد العزيز بن محمد ، عن ثور بن زيد الديلي ، عن عكرمة ، أن ابن عباس كان يقول : إذا حاضت الثالثة ، فقد بانت من زوجها .

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم ، قال حدثنا محمد بن شاذان ، قال حدثنا المعلى ، قال أخبرني عبد العزيز بن محمد ، أن ثور بن زيد الكناني، حدثه عن عكرمة،

عن ابن عباس ، قال : إذا حاضت المطلقة الحيضة الثالثة ، فقد بانت من زوجها ، الا أنها لا تتزوج حتى تطهر ؛ وهذه الزيادة : قوله : إلا انها لا تتزوج حتى تطهر - ضعيفة في النظر ؛ فإن صحت احتمل أن يكون استحباباً من ابن عباس أن لا يعقد على الحائض أحد خوف أن تدعوه الشهوة الى الوطء في حيضها ؛ وهي - عندي - زيادة منكرة ، وحسبه أنه قد أخرجها من العدة بقوله : فقد بانت من زوجها ، وإذا خرجت من العدة ، فالنكاح لها مباح في الاصول كلها .

وأما حجة من احتج بأن (الله) (1) قال «ثلاثة قروء»، فوجب أن تكون ثلاثة كاملة ؛ وقال في قوله «الحج أشهر معلومات»، فجائز أن تكون شهرين وبعض الثالث ؛ وفرق بين ذلك بذكر العدد، فلا وجه لما قال ؛ لان المبتغى من الاقراء ما يبرأ به الرحم ، وهو خروج المرأة من الطهر إلى الدم ، فذلك الوقت هو المبتغى والمراعى - وقد حصل منه ثلاثة أوقات كاملة بدخولها في الدم من الحيضة الثالثة ؛ ودليل آخر ، وهو أن الطهر مذكر فهو أشبه بقول الله -عز وجل - : «ثلاثة قروء»، لادخاله الهاء في

1) لم يذكر لفظ الجلالة في : ص ، وهو ثابت في ظ.

ثلاثة ، وهي لا تدخل إلا فـي العدد المذكـر ، والحيضة مؤنثـة . فلو أرادها لقـال ثلاث قـروء ؛ وقد احتج أصحابنا بهـذا ، وهذا -عندي- ليس بشيء ، لان التذكير في العدد إنما جاء على لفظ القرء - وهي مذكرة ؛ وأما احتجاجهم بقوله - صلـى اللـه عليـه وسلم - للمستحاضة : اقعدي أيام اقرائك ، وانظري إذا أتـاك قرؤك فلا تصلي ونحو هـذا ؛ فليس فيه حجة ، لان الحيض قد يسمى قرءاً ؛ ولسنا ننازعهم في ذلك ، ولكنا ننازعهم أن يكون الله - عز وجل - أراده بقوله : «يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء» . - علـى أن هـذا الحديث قـد ضعفه أهـل العلـم ، لانه يروى عن عائشة - وعائشة لم يختلف عنها فـي ان الاقراء الاطهار ، فيبعد عن عائشة أن تروي عن النبي - عليه السلام - أنه قال للمستحاضة: دعي الصلاة أيام اقرائك - وتقول : الاقراء الاطهار ؛ فان صح عن عائشة ، فهو حجة عليهم ؛ لان عائشة تكون حينئذ أخبرت بأن القرء الذي يمنع من الصلاة ليس هو القـرء الـذي تعتد به من الطلاق ، وكفى بتفرقة عائشة بين هذين حجة .

وأما حديث فاطمة ابنة أبي حبيش ، فلم يذكـر فيـه هشام ابن عروة من روايـة مالك وغيره - القرء ، إنما قال فيـه : إذا

أقبلت الحيضة فدعي الصلاة ، لم يقل : إذا أتاك قرؤك ، وهشام أحفظ من الذي خالفه في ذلك ؛ ولو صح ، كان الوجه فيه ما ذكرنا عن عائشة - والله اعلم .

وقد أجمعوا على ان الطلاق للعدة ، أن يطلقها طاهرا من غير جماع لا حائضا ؛ وأجمعوا على ان كل معتدة من طلاق او وفاة تحسب عدتها من ساعة طلاقها ، او وفاة زوجها ؛ وذلك دليل على ان الاقراء الاطهار لا الحيض ، لان القائلين بأنها الحيض يقولون إنها لا تعتد الا بالحيض المقبلة بعد الطهر الذي طلقت فيه ؛ فجعلوا عليها ثلاثة قروء وشيئا آخر ، وذلك خلاف الكتاب والسنة ؛ ويلزمهم ان يقولوا إنها قبل الحيضة في غير عدة، وحسبك بهذا خلافا لظاهر قول الله - عز وجل - «فطلقوهن لعدتهن » ، ولقول النبي - عليه السلام - : فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء .

وأما حجتهم بأن أم الولد عدتها حيضة بإجماع ، وأنها لا يحل لها النكاح حتى تطهر من حيضتها ، وذلك دليل على أن القرء الحيضة ، فليس هو كما ظنوا ؛ وجائز لها عندنا أن تنكح إذا دخلت في الحيضة ، واستيقنت ان دمها دم حيض ؛ وقد قال

هذا اسماعيل بن اسحاق ليحيى بن أكثم - حين ادخل عليه في مناظرته إياه ، ما أدخله محمد بن الحسن على مناظرة عن أهل المدينة في كتابه، فقال له: أتحل أم الولد للازواج - إذا دخلت في الدم من الحيضة ، فقال له اسماعيل نعم تحل للازواج ، لان ظهور الدم براءة لرحمها في الاغلب المعمول به .

قال أبو عمر : الاصل في هذا الباب والمعتمد عليه فيه : حديث ابن عمر عن النبي - عليه السلام - في قوله : إذا طهرت ، إن شاء طلق ، وإن شاء أمسك - لم يخص أول الطهر من آخره ؛ ولو كان بينهما فرق لبينه ، لانه المبين عن الله مراده ، وقد بلغ وما كتم - صلى الله عليه وسلم .

قرأت على عبد الوارث بن سفيان ، ان قاسم بن أصبغ حدثهم ، قال حدثنا محمد بن عبد السلام ، قال حدثنا محمد ابن المثنى ، قال حدثنا مؤمل بن اسماعيل ، قال حدثنا سفيان ، عن منصور ، عن ابراهيم ، عن علقمة ، ان ابن عمر طلق امرأته - وهي حائض ، فسأل عمر النبي - صلى الله عليه وسلم - عن ذلك ، فقال : مره فليراجعها حتى تطهر ، ثم تحيض ، ثم تطهر ؛ فان شاء طلق ، وإن شاء أمسك .

قال أبو عمر لم يذكر في هذا الحديث قبل أن يمس، وذكره مالك وغيره، وهو الذي لابد منه ذكر أو سكت عنه؛ وهذا أمر مجتمع عليه يغني عن الكلام فيه - وبالله العصمة والهدى والتوفيق.

حديث ثامن واربعون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رجلا سأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ما يلبس المحرم من الثياب ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تلبسوا القمص ، ولا العمائم، ولا السراويلات ، ولا البرانس ، ولا الخفاف ، الا احد لا يجد نعلين فيلبس الخفين ، وليقطعهما أسفل من الكعبين ، ولا تلبسوا شيئا من الثياب مسه الزعفران ولا الورس (1) .

قال أبو عمر : كل ما في هذا الحديث فمجتمع عليه من أهل العلم انه لا يلبسه المحرم - ما دام محرما .

ورواه ابن شهاب ، عن سالم بن عبد الله بن عمر ، عن ابيه ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله سواء .

---

1) الموطأ رواية يحيى ص 222 - حديث (714) والموطأ رواية محمد بن الحسن ص: 145 - حديث (422) - والحديث أخرجه الستة عن مالك .
انظر الزرقاني على الموطأ 2 / 230 .

رواه عن ابن شهاب - معمر، وابن عيينة، وابراهيم بن سعد، وغيرهم، وليس هذا الحديث عند مالك عن ابن شهاب؛ وفي معنى ما ذكر في هذا الحديث من القمص والسراويلات والبرانس، يدخل المخيط كله بأسره، فلا يجوز لباس شيء منه للمحرم عند جميع أهل العلم؛ وأجمعوا ان المراد بهذا الخطاب في اللباس المذكور الرجال دون النساء، وأنه لا بأس للمرأة بلباس القميص والدرع والسراويل والخمر والخفاف؛ وأجمعوا ان الطيب كله لا يجوز للمحرم أن يقربه متطيبا به - زعفرانا كان أو غيره، وإنما اختلفوا فيمن تطيب قبل إحرامه، هل له ان يبقي الطيب على نفسه - وهو محرم ام لا؟ وقد ذكرنا ما للعلماء في ذلك في باب حميد بن قيس من كتابنا هذا (1) - والحمد لله. وأجمعوا أن إحرام الرجل في رأسه، وانه ليس له ان يغطي رأسه - لنهي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المحرم عن لبس البرانس والعمائم، وهذا ما لا خلاف - والحمد لله - فيه.

وأجمعوا على ان إحرام المرأة في وجهها، وروي عن النبي عليه السلام - أنه نهى المرأة الحرام عن النقاب والقفازين.

---

1) انظر ج 2/256 - 262.

أخبرنا محمد بن ابراهيم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا احمد بن شعيب (1) ؛ وأخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا ابو داود ، قالا حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال حدثنا الليث ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : قام رجل فقال : يا رسول الله ، ماذا تأمرنا أن نلبس من الثياب في الحرم ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم- : لا تلبسوا القميص ولا السراويلات ولا العمائم ولا البرانس ولا الخفاف ، إلا ان يكون أحد ليس له نعلان ، فليلبس الخفين أسفل من الكعبين ، ولا تلبسوا شيئا من الثياب مسه الزعفران، ولا الورس ، ولا تنتقب المرأة الحرام ، ولا تلبس القفازين (2) .

قال أبو داود روى هذا الحديث حاتم بن اسماعيل ، ويحيى بن أيوب ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي - عليه السلام - على ما قال الليث . ورواه أبو قرة موسى بن طارق ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع -موقوفا- عن ابن عمر (3) .

---

1) انظر سنن النسائي 5/132

2) انظر سنن أبي داود 1/424 .

3) المصدر السابق .

قال أبو عمر : رفعه صحيح عن ابن عمر، رواه ابن اسحاق، عن نافع ، عن ابن عمر - مرفوعاً ؛ ورواه ابن المبارك ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع ، عن ابن عمر - مرفوعاً أيضاً ؛ فهذا يصحح ما رواه الليث ، وحاتم بن اسماعيل ، ويحيى بن أيوب.

أخبرنا عبد الله بن محمد ، حدثنا محمد بن بكر ، قال : حدثنا أبو داود ، قال حدثنا أحمد بن حنبل ، قال حدثنا يعقوب ابن ابراهيم ، قال حدثني أبي ، عن ابن اسحاق ، قال حدثني نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أنه سمع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى النساء في إحرامهن عن القفازين والنقاب ، وما مسه الورس والزعفران من الثياب ؛ ولتلبس بعد ذلك ما أحبت من ألوان الثياب من معصفر ، أو خز ، أو حلي، أو سراويل ، أو قمص ، أو خف (1) .

قال أبو داود : روى هذا الحديث عن ابن اسحاق - عبدة، ومحمد بن سلمة - إلى قوله : وما مس الورس والزعفران من الثياب - ولم يذكرا ما بعده (2) .

---

1) المصدر نفسه .
2) نفس المصدر .

أخبرنا محمد بن ابراهيم ، قال حدثنا محمد بـن معاوية ، قال اخبرنا أحمد بن شعيب ، أخبرنـا سويد بـن نصر ، أخبرنـا عبد الله، عن موسى بن عقبة، عن نافع، عن ابن عمر، أن رجلا قام فقال: يا رسول الله ، ماذا تأمرنا أن نلبس مـن الثياب في الاحرام ؟ فقال رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ : لا تلبسوا القمص، ولا السراويلات ، ولا الخفاف ، إلا أن يكون رجل ليس له نعلان ، فليلبس الخفين أسفل من الكعبين ، ولا يلبس شيئاً من الثياب مسه الزعفران والورس ، ولا تنتقب المرأة الحرام ، ولا تلبس القفازين ؛ وعلى كـراهية النقاب للمرأة جمهور علماء المسلمين من الصحابة والتابعين، ومن بعدهم من فقهاء الامصار ـ أجمعين ؛ ـ لم يختلفوا في كـراهية الانتقاب والتبرقع للمرأة المحرمة ، إلا شيء روي عن أسماء بنت أبي بكر ، أنها كـانت تغطي وجهها ـ وهي محرمة ؛ وروي عن عائشة أنها قالت تغطي المحرمة وجهها ـ إن شاءت ، وقد روي عنها أنها لا تفعل ـ وعليه الناس (1) .

وأما القفازان ، فاختلفوا فيهما أيضاً ، فروي عن سعد بن أبي وقاص ، أنه كـان يلبس بناته ـ وهن محرمات ـ القفازين، ورخصت

---

(1) انظر سنن النسائي 5/135 ـ 136 .

فيهما عائشة أيضاً ؛ وبه قال عطاء، والثوري، ومحمد بن الحسن- وهو أحد قولي الشافعي ؛ وقد يشبه أن يكون مذهب ابن عمر، لانــه كـان يقول : إحرام المرأة في وجهها . وقال مالـك : إن لبست المرأة القفازين افتدت ، وللشافعي قولان في ذلك ، أحدهما تفتدى ، والآخر لا شيء عليها .

قال أبو عمر : الصواب - عندي - قول من نهى المرأة عن القفازين ، وأوجب عليها الفدية ، لثبوته عن النبي - صلى اللـه عليه وسلم ؛ ولا خلاف بين العلماء بعد مـا ذكـرنا فـي أنه جائز للمرأة المحرمة لباس القمص، والخفاف، والسراويلات، وسائر الثياب التي لا طيب فيها ، وأنها ليست في ذلك كله كـالرجل .

وأجمعوا أن إحرامها في وجهها دون رأسها ، وأنها تخمر رأسها ، وتستر شعرها - وهي محرمة .

وأجمعوا أن لها ان تسدل الثـوب على وجهها من فـوق رأسها سدلا خفيفا تستتر به عن نظر الرجال إليها ، ولم يجيزوا لها تغطية وجهها - وهي محرمة - إلا ما ذكـرنا عن أسماء .

روى مالك، عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر، أنهـا قالت : كـنا نخمر وجوهنا - ونحن محرمات - مـع أسماء بنت أبي بكـر الصديق (1) .

---

1) انظر الموطأ ص 224 حديث (724) .

وقد يحتمل أن يكون ما روي عن أسماء في ذلك، كنحو ما روي عن عائشة أنها قالت: كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ونحن محرمون، فإذا مر بنا راكب، سدلنا الثوب من قبل رؤوسنا، واذا جاوزنا الراكب رفعناه.

وأجمعوا أن الرجل المحرم لا يخمر رأسه على ما تقدم ذكرنا له، واختلفوا في تخميرة وجهه، فروي عن ابن عمر أنه قال: ما فوق الذقن من الرأس على المحرم أن لا يغطيه (1). وإلى هذا ذهب مالك وأصحابه، وبه قال محمد بن الحسن الشيباني؛ وروي (2) عن عثمان بن عفان، وعبد الرحمان بن عوف، وزيد بن ثابت، وعبد الله بن الزبير، أنهم كانوا يغطون وجوههم - وهم محرمون:

ذكر مالك في موطئه عن يحيى بن سعيد، عن القاسم ابن محمد، قال: أخبرني القرافصة بن عمير الحنفي، أنه رأى عثمان بن عفان بالعرج يغطي وجهه وهو محرم (3).

1) انظر الموطأ ص: 224 حديث (731).
2) وروي: ظ، روى: ص.
3) الموطأ ص: 224 حديث (720).

وعن عبد الله بن أبي بكر ، عن عبد الله بن عامر ابن ربيعة ، قال : رأيت عثمان بن عفان بالعرج - وهو محرم في يوم صائف - قد غطى وجهه بقطيفة ارجوان ، ثم أتي بلحم صيد فقال لاصحابه : كلوا ، فقالوا : ولا تأكل؟ فقال : إني لست كهيئتكم ، إنما صيد من أجلي.

وعن سعيد بن أبي وقاص ، وجابر بن عبد الله ، والقاسم ابن محمد ، وطاوس، أنهم أجازوا للرجل المحرم أن يغطي وجهه.

وبه قال الثوري ، والشافعي ، وأحمد بن حنبل، واسحاق ابن راهويه ، وأبو ثور .

وقال ابن القاسم : كره مالك للمحرم أن يغطي وجهه وأن يغطي ما فوق ذقنه ؛ لان إحرامه عنده في وجهه ورأسه قيل لابن القاسم : فان فعل ؟ قال : لم اسمع من مالك فيه شيئا، ولا أرى عليه شيئا - لما جاء عن عثمان .

وقد روي عن مالك فيمن غطى وجهه - وهو محرم - أنه يفتدي .

وفي موضع آخر من كتاب ابن القاسم ، قيل : أرأيت محرما غطى وجهه ورأسه في قول مالك ؟ قال: قال مالك : إن

نزعه مكانه فلا شيء عليه ، وإن تركه فلم ينزعه مكانه حتى انتفع بذلك افتدى .

قلت : وكذلك المرأة إذا غطت وجهها ؟ قال : نعم ، إلا أن مالكا كان يوسع للمرأة ان تسدل رداءها من فوق رأسها على وجهها إذا أرادت سترا ، وأن كانت لا تريد سترا ، فلا تسدل .

وأجمعو ان للمحرم أن يدخل الخباء والفساط ، وأن نزل تحت شجرة أن يرمي عليها ثوبا .

واختلفوا في استظلاله على دابته ، أو على المحمل : فروي عن ابن عمر انه قال أصح لمن أحرمت له ، وبعضهم يرفعه عنه ؛ وكره مالك وأصحابه أن يستظل المحرم على محمله ، وبه قال عبد الرحمان بن مهدي ، واحمد بن حنبل ؛ وروي عن عثمان بن عفان انه كان يستظل - وهو محرم ، وأنه أجاز ذلك للمحرم ؛ وبه قال عطاء بن ابي رباح ، والاسود ابن يزيد ؛ وهو قول ربيعة ، والثوري ، وابن عيينة ، والشافعي وأصحابه ؛ وقال مالك : إن استظل المحرم في محمله افتدى، وقال الشافعي ، وابو حنيفة : لا شيء عليه .

قال : ولا بأس ان يستظل اذا جافى ذلك عن رأسه :
وأجمعوا ان المحرم اذا وجد إزاراً ، لم يجز له لبس السراويل.

واختلفوا فيه إذا لم يجد إزاراً هل له لبس السراويل ؛
وإن لبسها على ذلك ، هل عليه فدية أم لا ؟.

وفي الموطأ (1) سئل مالك عما ذكر عن النبي - عليه السلام - أنه قال : من لم يجد إزاراً ، فليلبس سراويل ؟ فقال مالك : لم أسمع بهذا ، ولا أرى أن يلبس المحرم سراويل ؛ لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن لبس السراويلات فيما نهى عنه من لبس الثياب التي لا ينبغي للمحرم أن يلبسها؛ قال : ولم يستثن فيها ، كما استثنى في الخفين 2) ؛ وقول أبي حنيفة في ذلك كقول مالك ، ويرون على من لبس السراويل - وهو محرم - الفدية، وسواء عند مالك وجد الازار أو لم يجد

وقال عطاء بن أبي رباح ، والشافعي، وأصحابه ، والثوري ، وأحمد بن حنبل ، واسحاق بن راهويه، وأبو ثور ، وداود : إذا لم يجد المحرم إزاراً ، لبس السراويل ، ولا شيء عليه ؛ وحجة

---

1) كذا في الاصل ، وفي ط : (وقال مصعب وغيره : سئل مالك) .
2) انظر الموطأ ص : 222 .

من ذهب إلى هذا ، ما حدثناه عبد الله بن محمد ، قال : حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا سليمان بن حرب ، قال حدثنا حماد بن زيد ، عن عمرو بن دينار ، عن جابر بن زيد ، عن ابن عباس ، قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : السراويل لمن لم يجد الازار (1) ، والخف لمن لم (2) يجد النعلين (3) .

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا بكر بن حماد ، قال حدثنا مسدد ؛ وحدثنا سعيد بن نصر ، وعبد الوارث ، قالا : حدثنا قاسم ، قال حدثنا محمد بن اسماعيل الترمذي ، قال حدثنا الحميدي ، قال حدثنا سفيان ، قال حدثنا عمرو بن دينار ، قال أخبرني أبو الشعثاء - جابر بن زيد ، قال : سمعت ابن عباس يقول سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وهو يخطب على المنبر يقول : من لم يجد النعلين ، فليلبس الخفين ، ومن لم يجد إزاراً فليلبس سراويل (4)

---

1) الازار : ظ ، ازاراً ص ، ونسخة ظ هي التي توافق ما في سنن ابي ذر .
2) لا : ظ ، لم : ص ، ونسخة ظ اوفق بما في سنن ابي داود
3) انظر سنن ابي داود 1/424 .
4) انظر سنن الحميدي 1/222 حديث 469) .

وروى زهير عن أبي الزبير، عن جابر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله. واختلفوا فيمن لم يجد نعلين هل يلبس الخفين ولا يقطعهما : فذهب عطاء بن أبي رباح، وسعيد بن سالم القداح ، وطائفة من أهل العلم غيرهما - إلى أن من لم (1) يجد نعلين لبس الخفين - ولم يقطعهما ؛ وإلى هذا (2) ذهب أحمد ابن حنبل ، قال عطاء : وفي قطعهما فساد ؛ وقال أكثر أهل العلم : إذا لم يجد المحرم نعلين ، لبس الخفين وقطعهما أسفل من الكعبين؛ وممن قال بهذا مالك بن أنس، والشافعي، والثوري، وأبو حنيفة ، (3) وإسحاق ، وأبو ثور ، وجماعة من التابعين .

وقال الشافعي : ابن عمر قد زاد على ابن عباس شيئاً نقصه ابن عباس ، وحفظه ابن عمر ، وذلك قوله : وليقطعهما أسفل من الكعبين ، والمصير إلى رواية ابن عمر أولى. وروى ابن وهب عن مالك ، والليث ، أن من لبس خفين مقطوعين أو غير مقطوعين - إذا كان واجداً للنعلين ، فعليه الفدية. وقال أبو حنيفة : لا فدية عليه إذا لبسهما مقطوعين - وهو واجد

---

1) لا ؛ ظ ، لم ؛ ص .
2) هذا ؛ ص ، ذلك ؛ ظ .
3) جملة (وأبو حنيفة) ساقطة في ظ .

للنعلين . قال : ومن لبس السراويل، افتدى على كل حال - وجد إزاراً أو لم يجد ، إلا أن يفتق السراويل .

واختلف قول الشافعي فيمن لبس الخفين مقطوعين - وهو واجد للنعلين ، فمرة قال : عليه الفدية ، ومرة قال : لا شيء عليه ؛ وقال مالك : من ابتاع خفين وهو محرم فجربها وقاسهما في رجله ، فلا شيء عليه ، وإن تركهما حتى منعه ذلك من حر أو برد أو مطر افتدى .

قال أبو عمر : كان ابن عمر يقطع الخفين حتى للمرأة المحرمة ، وهذا شيء لا يقول به أحد من أهل العلم - فيما علمت ، ولا بأس بلباس المحرمة الخفاف عند جميعهم ، وقد روي عن ابن عمر أنه انصرف عن ذلك :

حدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال حدثنا ابن أبي عدي ، عن محمد بن اسحاق ، عن ابن شهاب ، قال : حدثني سالم أن عبد الله بن عمر كان يقطع الخفين للمرأة المحرمة ؛ ثم حدثته صفية بنت أبي عبيد أن عائشة حدثتها ،

ان رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ قد كان أرخص للنساء في الخفين ، فترك ذلك (1) .

قال أبو عمر : هذا إنما كان من ورع ابن عمر وكثرة اتباعه، ومع هذا، فإنه استعمل ما حفظ على عمومه حتى بلغه فيه الخصوص.

ومما وصفت من ورعه وتوقفه ، ما حدثناه عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا موسى بن إسماعيل، قال حدثنا حماد، عن إيوب، عن نافع، عن ابن عمر ، أنه وجد القر فقال : يا نافع ألق علي ثوبا، قال: فألقيت عليه برنسا ؛ فقال : أتلقي علي هذا ـ وقد نهى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ أن يلبسه المحرم ؟ ألا ترى أنه (2) كره أن يلقى عليه البرنس ، وسائر أهل العلم إنما يكرهون الدخول فيه ؛ ولكنه ـ رحمه الله ـ استعمل العموم في اللباس ، لان التغطية والامتهان قد يسمى لباسا ؛ ألم تسمع الى قول أنس : فقمت الى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس .

قال أسد ، وأبو ثابت ، وسحنون ، وأبو زيد : قلت لابن القاسم : هل كان مالك يكره للمحرم أن يدخل منكبه في

---

1) انظر سنن أبي داود 425/1

2) أنه ؛ ص ، بأنه : ظ

القباء من غير ان يدخل يديه فى كميه ولا يرزه عليه ؟ قال : نعم ، قلت : فكان يكره له أن يطرح قميصه على ظهره يتردى به من غير أن يدخل فيه ؟ قال : لا ، قيل له : فلم كره أن يدخل منكبيه في القباء - إذا لم يدخل فيه ولم يزره؟ قال : لان ذلك (1) دخول في القباء ولباس له ، فلذلك كرهه .

قال أبو عمر : كان أبو حنيفة وأصحابه ، وأبو ثور - يقولون . لا بأس ان يدخل منكبيه في القباء ، وهو قول ابراهيم النخعي ؛ وكره ذالك الثوري ، والليث بن سعد ، والشافعي . وقال عطاء : لا بأس أن يتردى به .

وجملة قول مالك وأصحابه : أن المحرم إذا أدخل كتفيه (2) في قباء افتدى ، وإن لم يدخل كتفيه (2) ، فلا شيء عليه ، وهو قول زفر وقول الشافعي .

وقال أبو حنيفة : لا فدية عليه الا ان يدخل فيه يديه . وقال مالك : إن عقد إزاره على عنقه افتدى . وقال الشافعي وأبو حنيفة : لا شيء عليه .

---

1) ذلك : ص ، ذاك : ظ .
2) كفيه : ص ، كتفيه : ظ

قال أبـو عمر : روي عن ابن عمر أنـه كره الهميان والمنطقة للمحرم ، وروي عن ابن عباس أنه أجاز ذلك للمحرم. وكذلك روي عن عائشة انها قالت : اوثق عليك نفقتـك ، وأجاز ذلك جماعة فقهاء الامصار - متقدموهم ومتأخروهم ، وعن جماعة من التابعين بالحجاز والعراق - مثل ذلك ؛ وقـال إسحاق ابن راهويه : ليس : له أن يعقد السيور، ولكن يدخل بعضها فـي بعض .

وقال مالك : أحب ما سمعت إلي في ذلـك ، مـا حدثني يحيى بن سعيد ، عن سعيد بن المسيب ، أنه كـان يقول في المنطقة يلبسها المحرم تحت ثيابـه - : إنـه لا بـأس بذلـك إذا جعل في طرفيها جميعاً سيوراً يعقد بعضها إلى بعض .

وقال ابن علية : قد أجمعوا على أن المحرم ليس لـه أن يعقد الهميان والازار على وسطه ، والمنطقة مثل ذلك .

واختلفوا فى المحرم يعصب رأسه وجسده عن (1) ضرورة، فقال مالك : لا يفعل ذلك أحد إلا من ضرورة ، فإن فعـل ذلك من غير ضرورة فعليه الفدية، وسواء في ذلك عنده الرأس والجسد.

---

1) عن : ص ، من . ظ .

وقال أبو حنيفة وأصحابه إن عصب رأسه يوماً إلى الليل فعليه صدقة ، وإن عصب بعض جسده ، فلا شيء عليه .

وقال الشافعي : من عصب رأسه فعليه الفدية ، وكذلك إذا شد السير على رأسه أو حمل (1) خرجه على رأسه ؛ قال ولا بأس أن يضع يده على رأسه .

وقال مالك : لا بأس أن يحمل المحرم خرجه وجرابه على رأسه - إذا كان فيه زاده واحتاج إلى ذلك، كما أرخص له في حل منطقة نفسه ؛ قال : وأما لو تطوع بحمله، أو آجر نفسه على ذلك ، لكان عليه الفدية ؛ قال : والاطباق والغراير والاحرجة في ذلك سواء . وجملة قول مالك أنه سواء في المحرم لبس ناسياً أو عامداً ، أو تطيب أو حلق ناسياً أو عامداً لضرورة أو غير ضرورة ، عليه في ذلك كله الكفارة ؛ وهو مخير فيها (2) إن شاء صام ثلاثة أيام ، وإن شاء أطعم ستة مساكين - مدين ، مدين ، لكل مسكين ، وإن شاء ذبح شاة ؛ قال مالك : وإنما يكون الصيام والطعام مكان الهدي في فدية الاذى وجزاء الصيد - لا غير ، قال : وأما دم المتعة أو الهدي الواجب على

---

1) أو حمل : ظ ، وحمل : ص .

2) فيها : ص ، فيهما : ظ .

من عجز عن المشي، او وطيء أهله ، أو فاته الحج ؛ أو رجل ترك شيئاً من الحج فجبره بالدم ، أي شيء كان المتروك من حجه ؛ فإن هذا كله إذا لم يجد الهدي فيه من وجب عليه ، صام فقط وايس في شيء من ذلك إطعام؛ قال ابن القاسم والصوم في هذا كله ، كصوم المتمتع ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجع ، هذا كله إذا لم يجد الهدي .

وقال الشافعي ، وأبو حنيفة ، وأصحابهما : كل من لبس عامداً ، أو تطيب عامداً ، فليس بمخير في الكفارة ، وإنما عليه الدم لا غير : قالوا : فإن كان ذلك من ضرورة ، فهو مخير على حسبما تقدم عن مالك : إن شاء صام ، وإن شاء نسك بشاة ، وإن شاء أطعم ستة مساكين مدين، مدين - على حديث كعب بن عجرة ، وللشافعي فيمن لبس أو تطيب ناسياً - قولان أحدهما لا فدية عليه ، والآخر : عليه الفدية .

وقال ابو حنيفة ، والثوري ، والليث بن سعد : الناسي والعامد في وجوب الفدية سواء .

وقال داود : لا فدية عليه إن لبس من ضرورة ، وإنما عليه الفدية إن لبس عامداً ؛ وإن حلق رأسه لضرورة، فعليه الفدية؛ وإن حلق شعر جسده ، فلا فدية عليه لضرورة ولا لغير ضرورة .

قال أبو عمر : من لم يـر على اللابس الناسي والجاهل - شيئاً ، استدل بحديث يعلى بن أمية في الاعرابي الذي احرم - وعليه جبة وصفرة خلوق ، فأمره رسول الله - صلى اللـه عليه وسلم - بنزع الجبة ، وغسل الخلوق ، ولم يأمـره بفدية ؛ وقـد ذكـرنا هذا الخبر وأحكامه في باب حميد بن قيس من كتابنا هذا (1) ، ومن أوجب الفدية على الناسي وغيـره ، فحجتـه أن الفدية إنما وردت فيمن فعلها من ضرورة ، وذلك محفوظ فـي قصة كعب بن عجرة ؛ فالضرورة وغير الضرورة والنسيان وغيره في ذلك سواء ، لانه إذا وجبت على من فعل ذلك من ضرورة، فأحرى أن تجب على من فعل ذلك من غير ضرورة ؛ والناسي قياس على المضطر ، والعامد أحرى بذلك وأولـى .

واختلفوا فيمن لبس أو تطيب في مواطن ، فقـال مالك : إن لبس القميص والسراويل والعمامة والقلنسوة وما أشبه ذلـك من الثياب - في فور واحد ، وكـانت حاجته إلى ذلك كـله في فور واحد ، فعليه كـفارة واحدة ؛ وكـذلـك إن تطيب مراراً في موطن واحد ، وفـور واحد ، فعليه فدية واحدة ؛ وإن كـان ذلك في أحوال مختلفة ، فعليه لكل مرة فدية ، فدية ؛ وبه قال

1) انظر ج 2/249 - 253 .

أبو حنيفة، والثوري، والليث، وهو أحد قولي الشافعي؛ (وقال محمد بن الحسن، والاوزاعي - وهو أحد قولي الشافعي) (1) أيضاً: ليس عليه إلا كفارة واحدة - ما لم يكفر، فان كفر ثم صنع شيئاً من ذلك، فعليه كفارة أخرى؛ وقد روي عن مالك أنه عليه في كل ما يلبس أو يتطيب فدية بعد فدية أبداً. وأما الثوب المصبوغ بالورس والزعفران، فلا خلاف بين العلماء أن لباس ذلك لا يجوز للمحرم على ما جاء في حديث ابن عمر هذا، فان غسل ذلك الثوب حتى تذهب ريح الزعفران منه وخرج عنه، فلا بأس به عند جميعهم أيضاً.

وكان مالك - فيما ذكر ابن القاسم عنه - يكره الثوب الغسيل من الزعفران والورس إذا بقي فيه من لونه شيء، وقال: لا يلبسه المحرم - وإن غسله إذا بقي فيه شيء من لونه، إلا أن لا يجد غيره؛ فان لم يجد غيره، صبغه بالمشق وأحرم فيه.

وقد روى يحيى بن عبد الحميد عن أبي معاوية، عن عبيد الله، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم -: هذا الحديث، فقال فيه: ولا تلبسوا ثوبا مسه ورس أو زعفران، إلا أن يكون غسيلا.

---

1) ما بين القوسين ساقط في الاصل، ثابت ظ.

وقال الطحاوي عن ابن ابي عمران : رأيت يحيى بن معين - وهو يتعجب من الحماني - كيف يحدث بهذا الحديث؟! فقال له عبد الرحمان بن مهدي : هذا - عندي ، ثم وثب من فوره فجاء بأصله ، فأخرج منه هذا الحديث عن أبي معاوية - كما قال الحماني : والورس نبات يكون باليمن كشبه العصفر ، صبغه ما بين الصفرة والحمرة ، ورائحته طيبة .

واختلفوا في العصفر، فجملة مذهب مالك وأصحابه : أن العصفر ليس بطيب ، ويكرهون للحاج استعمال الثوب الذي ينتفض في جلده ، فان فعل ، فقد أساء ولا فدية عليه عندهم - وهو قول الشافعي .

وقال أبو حنيفة وأصحابه والثوري (1) : العصفر (2) طيب، وفيه الفدية على من استعمل شيئاً منه في اللباس وغيره إذا استعمله - وهو محرم ؛ فهذه جمل ما في هذا الحديث من الاحكام - والحمد لله على عونه ، لا شريك له .

---

1) كلمة (والثوري) ساقطة في الاصل، ثابتة في ظ .

2) العصفر : ظ، والعصفر : ص .



حديث تاسع وأربعون لنافع عن ابن عمر

مالك، عن عبد الله بن عمر، أن تلبية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لبيك اللهم لبيك، لبيك لا شريك لك لبيك، إن الحمد والنعمة لك والملك، لا شريك لك. قال وقال عبد الله ابن عمر يزيد فيها: لبيك لبيك، لبيك وسعديك، والخير بيديك. والرغباء والعمل (1).

يقال: إنه لم يسمع أبو الربيع الزهراني من مالك غير هذا الحديث:

حدثنا خلف بن قاسم، حدثنا أبو حذيفة أحمد بن محمد ابن علي الدينوري، حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي؛ وحدثنا خلف، حدثنا أبو الطاهر محمد بن عبد الله القاضي، حدثنا موسى بن هارون الحمال، قالا حدثنا سليمان ابن داود أبو الربيع الزهراني، حدثنا مالك، عن نافع، عن ابن

---

1) الموطأ رواية يحيى ص• 226 - 227 : حديث (735)• والموطأ رواية محمد بن الحسن ص 134 - حديث (386)• والحديث أخرجه الستة.
انظر الزرقاني على الموطأ 2/244.

عمر ، قال : كانت تلبية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك ، لا شريك لك .

هكذا روى هذا الحديث ابو الربيع الزهراني - لم يذكر زيادة ابن عمر، وكل من روى الموطأ ذكرها فيه ، وذكرها أيضاً جماعة من غير رواة الموطأ :

حدثنا خلف بن قاسم ، حدثنا علي بن الحسن بن غيلان، حدثنا أبو يعلى أحمد بن علي بن المثنى الموصلي، قال حدثنا أبو الربيع الزهراني ، وعبد الاعلى بن حماد النرسي ؛ قال أبو الربيع : حدثنا مالك ، وقال عبد الاعلى : قرأت على مالك ابن أنس ، عن نافع عن ابن عمر ، أن تلبية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لبيك اللهم لبيك ، لبيك لا شريك لك لبيك ، إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك، - وزاد عبد الاعلى : وكان ابن عمر يزيد فيها . لبيك ، لبيك وسعديك ، والخير في يديك ، والرغباء إليك والعمل .

هكذا رواه جماعة الرواة عن مالك ، وكذلك رواه أصحاب نافع أيضاً ؛ ورواه ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه ، عن النبي - عليه السلام - مثله سواء .

ورواه عبيد الله بن عبد الله بن عمر، عن أبيه، عن النبي - عليه السلام - مثله بمعناه.

وروى عبد الله بن مسعود، وجابر بن عبد الله، عن النبي - عليه السلام - مثل حديث ابن عمر هذا في تلبيته - صلى الله عليه وسلم - سواء، دون زيادة ابن عمر من قوله. وفي حديث أبي هريرة زيادة لبيك إله الحق.

ومن حديث عمرو بن معدي كرب، قال: لقد رأيتنا ونحن إذا حججنا نقول:

لبيك تعظيماً إليك عذراً هذي زبيد قد أتتك قسرا
تعدو بها مضمرات شزرا يقطعن خبتاً وجبالا وعرا
قد خلفوا الاوثان خلوا صفرا

ونحن نقول اليوم كما علمنا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر التلبية على حسبما في حديث ابن عمر، واختلفت الرواية في فتح إن وكسرها في قوله: إن الحمد والنعمة لك، وأهل العربية يختارون في ذلك الكسر؛ وأجمع العلماء على القول بهذه التلبية، واختلفوا في الزيادة فيها؛ فقال

مالك: أكره أن يزيد على تلبية رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وهو أحد قولي الشافعي.

وقد روي عن مالك أنه لا بأس أن يزاد فيها ما كان ابن عمر يزيده في هذا الحديث.

وقال الشافعي: لا أحب أن يزيد على تلبية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا أن يرى شيئاً يعجبه فيقول لبيك، إن العيش عيش الآخرة.

وقال الثوري، وأبو حنيفة وأصحابه، وأحمد بن حنبل، وأبو ثور: لا بأس بالزيادة في التلبية على تلبية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يزيد فيها ما شاء.

قال أبو عمر: من حجة من ذهب إلى هذا، ما حدثناه عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا أحمد بن حنبل، قال حدثنا يحيى بن سعيد، قال حدثنا جعفر - يعني ابن محمد، قال حدثني أبي، عن جابر بن عبد الله، قال أهل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكر التلبية بمثل حديث ابن عمر؛ قال والناس يزيدون: لبيك ذا المعارج، ونحوه من الكلام، والنبي - عليه السلام - يسمع فلا يقول لهم شيئاً (1).

---

(1) انظر سنن ابي داود 1/ 42

واحتجوا أيضاً بأن ابن عمر كان يزيد فيها (1) ما ذكر مالك وغيره : عن نافع في هذا الحديث . وما روي عن عمر ابن الخطاب أنه كان يقول بعد التلبية: لبيك ذا النعماء والفضل الحسن ، لبيك مرهوناً منك ومرغوباً إليك .

وعن أنس بن مالك أنه كان يقول في تلبيته :

لبيك حقاً حقا تعبداً وزقاً

ومن كره الزيادة في التلبية ، احتج بأن سعد ابن أبي وقاص أنكر على من سمعه يزيد في التلبية ما لم يعرفه، وقال ما كنا نقول هذا على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، وحديث سعد في ذلك: حدثنا عبد الوارث ابن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا بكر بن حماد ، قال حدثنا مسدد ، قال حدثنا يحيى بن سعيد ، عن ابن عجلان ، قال حدثني عبد الله بن أبي سلمة ، أن سعداً سمع رجلا يقول : لبيك ذا المعارج ، فقال : إنه لذو المعارج ، ولكن لم يكن يقول هذا - ونحن مع نبينا صلى الله عليه وسلم .

قال أبو عمر : من زاد في التلبية ما يحمل ويحسن من الذكر ، فلا بأس: ومن اقتصر على تلبية رسول الله - صلى الله

(1) فيها ما ظ ، فيما : ص

عليه وسلم ـ فهو أفضل عندي ، وكل ذلك حسن إن شاء الله عز وجل ؛ وسنذكر ما للعلماء في رفع الصوت بالتلبية في باب عبد الله بن أبي بكر من كتابنا هذا ـ إن شاء الله ؛ ومعنى التلبية : إجابة الله فيما فرض عليهم من حج بيته ، والاقامة على طاعته ؛ فالمحرم بتلبيته مستجيب لدعاء الله إياه في إيجاب الحج عليه، ومن أجل الاستجابة ـ والله أعلم ـ لبى ؛ لان من دعي فقال لبيك ، فقد استجاب ؛ وقد قيل إن أصل التلبية الاقامة على الطاعة، يقال منه : ألب فلان بالمكان إذا أقام به .

وأنشد ابن الانباري في ذلك

محل الهجر أنت به مقيم ملب ما تزول ولا تريم

وقال آخر :

لب بأرض ما تخطاها النعم (1) .

قال : والى هذا المعنى كان يذهب الخليل والاحمر .

قال أبو عمر : وقال جماعة من اهل العلم إن معنى التلبية إجابة ابراهيم ـ عليه السلام ـ حين أذن بالحج في الناس ، ذكر سنيد قال: حدثنا جرير، (2) عن قابوس بن أبي ظبيان، عن أبيه،

---

1) النعم : ص ، الغنم : ظ .

2) جرير : ظ ، يزيد : ص ـ وهو تحريف ، والمراد به جرير بن عبد الحميد بن قرط الضبي . ابو عبد الله الرازي القاضي .

انظر ترجمته في تهذيب التهذيب 2/75 .

عن ابن عباس ، قال : لما فرغ ابراهيم من بناء البيت ، قيل له: أذن في الناس بالحج، قال: رب وما يبلغ صوتي؟ قال أذن وعلي البلاغ . فنادى ابراهيم: ايها الناس، كتب عليكم الحج إلى البيت العتيق ، قال : فسمعه ما بين السماء والارض ، أفلا ترون الناس يجيبون من اقطار البلاد (1) يلبون ، قال : وحدثنا حجاج ، عن ابن جريج، عن مجاهد - في قوله: «وأذن في الناس بالحج» (2)، قال : قام ابراهيم على مقامه فقال : يا أيها الناس ، أجيبوا ربكم، فقالوا : لبيك اللهم لبيك . فمن حج اليوم فهو ممن أجاب ابراهيم يومئذ .

قال أبو عمر : معنى لبيك اللهم لبيك عند العلماء : أي إجابتي إياك إجابة بعد إجابة ، ومعنى قول ابن عمر وغيره : لبيك وسعديك، أي اسعدنا سعادة بعد سعادة، وإسعاداً بعد إسعاد؛ وقد قيل : معنى سعديك مساعدة لك .

وأما قولهم : لبيك، ان الحمد والنعمة لك . فيروى - بفتح الهمزة وكسرها ؛ وكان أحمد بن يحيى ثعلب يقول : الكسر

---

1) البلاد : ص ، الارض : ظ .
2) الآية : 27 - سورة الحج .

في ذلك احب إلي : لان الذي يكسرها يذهب إلى أن الحمد والنعمة لك على كل حال ، والذي يفتح يذهب إلى أن المعنى لبيك ، لان الحمد لك أي لبيك لهذا السبب .

قال أبو عمر : المعنى - عندي - واحد ، لانه يحتمل أن يكون من فتح الهمزة أراد لبيك ، لان الحمد لك على كل حال ، والملك لك والنعمة وحدك دون غيرك حقيقة ، لا شريك لك ؛ واستحب الجميع أن يكون ابتداء المحرم بالتلبية باثر صلاة يصليها نافلة أو فريضة من ميقاته - إذا كانت صلاة لا يتنفل بعدها ، فإن كان في غير وقت صلاة ، لم يبرح حتى يحل وقت صلاة فيصلي ثم يحرم اذا استوت به راحلته ؛ وان كان ممن يمشي ، فاذا خرج من المسجد أحرم ؛ وقال أهل العلم بتأويل القرآن في قول الله - عز وجل «فمن فرض فيهن الحج» (1) - قالوا : الفرض التلبية ، كذلك قال عطاء، وعكرمة، (2) وطاوس، وغيرهم؛ وقال ابن عباس : الفرض الاهلال ، وهو ذلك بعينه، والاهلال التلبية ؛ وقد ذكرنا معنى الاهلال في اللغة في باب موسى بن عقبة من كتابنا هذا ، بما يغني عن اعادته ههنا ؛ وذكرنا هناك مسألة من معاني هذا الباب يجب الوقوف عليها .

---

1) الآية : 197 - سورة البقرة .

2) شطب على كلمة عكرمة في نسخة : ظ .

وقال ابن مسعود : الفرض : الاحرام ، وهو ذلك المعنى أيضاً ، وكذلك قال ابن الزبير ؛ وقالت عائشة : لا إحرام إلا لمن أهل ولبى .

وقال الثوري : الفرض الاحرام ، قال : والاحرام التلبية ، قال : والتلبية في الحج مثل التكبير في الصلاة .

وقال أبو حنيفة وأصحابه : إن كبر أو هلل أو سبح - ينوي بذلك الاحرام ، فهو محرم : فعلى هذا القول التلبية عند الثوري، وأبي حنيفة: ركن من أركان الحج، والحج إليها مفتقر، ولا يجزيء منها شيء - عندهم غيرها: ولم أجد في هذه المسألة نصاً عن الشافعي ، وأصوله تدل على أن التلبية ليست من أركان الحج عنده (1) .

وقال الشافعي : تكفي النية في الاحرام بالحج من أن يسمى حجاً أو عمرة ، قال : وإن لبى بحج - يريد عمرة - فهي عمرة ، وإن لبى بعمرة يريد حجاً فهو حج : وإن لبى لا يريد حجاً ولا عمرة ، فليس بحج ولا عمرة ؛ وإن لبى ينوي الاحرام ولا ينوي حجاً ولا عمرة ، فله الخيار يجعله أينما شاء ؛ وإن لبى

---

1) عنده: ص، عندهم : ظ .

فقد نوى احدهما فنسي ، فهو قارن لا يجزيه غير ذلك ، هذا كله قول الشافعي - رحمه الله .

وذكر ابن خواز بنداد (1) قال قال مالك : النية بالاحرام في الحج تجزيء، وإن نسي فذلك واسع ؛ قال : وهو قول أبي حنيفة أنه إن نوى فكبر ولم يسم حجاً ولا عمرة، أجزته النية ؛ غير أن الاحرام - عنده - من شرطه التلبية ، ولا يصح عنده إلا بتلبية ؛ قال : وكذلك قال الثوري، قال وقال الحسن بن حي ، والشافعي : التلبية إن فعلها فحسن ، وإن تركها فلا شيء عليه.

قال أبو عمر : وذكر اسماعيل بن اسحاق عن أبي ثابت قال قيل لابن القاسم : أرأيت المحرم من مسجد ذي الحليفة إذا توجه من فناء المسجد بعد أن صلى، فتوجه - وهو ناس- (2) أيكون في توجهه محرماً؟ فقال ابن القاسم: أراه محرماً. فإن ذكر من قريب ، لبى ولا شيء عليه ؛ وإن تطاول ذلك عليه - ولم يذكر حتى خرج من حجه ، رأيت أن يهريق دماً ؛ قال إسماعيل بن اسحاق : وهذا يدل من قوله على أن الاهلال للاحرام ليس عنده بمنزلة التكبير للدخول في الصلاة ، لان

1) وذكر : ص . وقد ذكر : ظ .
2) ايكون : ص . أن يكون : ظ .

الرجل لا يكون داخلا في الصلاة إلا بالتكبير ، ويكون داخلا في الاحرام بالتلبية وبغير التلبية من الاعمال التي توجب الاحرام بها على نفسه، مثل أن يقول: قد أحرمت بالحج والعمرة، أو يشعر الهدي - وهو يريد بإشعاره الاحرام؛ أو يتوجه نحو البيت - وهو يريد بتوجهه الاحرام ، فيكون بذلك كله وما أشبهه محرماً: وقد مضى القول في الحين الذي يقطع فيه التلبية الحاج والمعتمر، وإلى أين تنتهي تلبيته في باب محمد بن أبي بكر (1) - والحمد لله.

---

(1) انظر ع 13' 72 - 82 .



حديث موفي خمسين لنافع عن ابن عمر

مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: يهل أهل المدينة من ذي الحليفة، وأهل الشام من الجحفة، وأهل نجد من قرن. قال عبد الله: وبلغني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: ويهل أهل اليمن من يلملم (1).

هكذا روى هذا الحديث جماعة رواة الموطأ عن مالك - فيما علمت، وكذلك رواه أصحاب نافع كلهم عن نافع، عن ابن عمر: وكذلك رواه عبد الله بن دينار، عن ابن عمر؛ وكذلك رواه ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه، عن النبي - عليه السلام - مثله سواء. اتفقوا كلهم على ان ابن عمر لم يسمع من النبي - عليه السلام - قوله: ويهل أهل اليمن من يلملم.

1) الموطأ رواية يحيى ص: 226، حديث (730)، والموطأ رواية محمد بن الحسن ص 133، حديث (850)، والحديث اخرجه البخاري ومسلم وابو داود، انظر الزرقاني علی الموطأ 122/5.

ورواه صدقة بن يسار، قال : سمعت ابن عمر يقول : وقت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولاهل الشام الجحفة ، ولاهل نجد قرنا ؛ قال : فقيل له والعراق ؟ قال: لا عراق يومئذ .

أخبرنا محمد بن ابراهيم بن سعيد ، قال حدثنا محمد ابن معاوية بن عبد الرحمان ، قال حدثنا احمد بن شعيب بن سنان ، قال : اخبرنا قتيبة بن سعيد ، قال حدثنا الليث بن سعد ، قال حدثنا نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أن رجلا قام في المسجد ، فقال : يا رسول الله ، من أين تأمرنا أن نهل ؟ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يهل أهل المدينة من ذي الحليفة ، ويهل أهل الشام من الجحفة ، ويهل أهل نجد من قرن . قال ابن عمر : ويزعمون أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : ويهل أهل اليمن من يلملم . وكان ابن عمر يقول: لم افقه هذا من رسول الله - صلى الله عليه وسلم - (1).

وأخبرنا محمد بن ابراهيم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا احمد بن شعيب ، قال أخبرنا قتيبة بن سعيد ، قال

---

1) انظر سنن النسائي 4/122

حدثنا سفيان، عن الزهري، عن سالم، عن أبيه ، أن النبي -صلى الله عليه وسلم - قال : يهل أهل المدينة من ذي الحليفة ، وأهل الشام من الجحفة ، وأهل نجد من قرن . وذكر لي ولم أسمع أنه قال : ويهل أهل اليمن من يلملم . (1) ولا خلاف بين العلماء أن مرسل الصاحب عن الصاحب ، أو عن الصحابة - وإن لم يسمهم - صحيح حجة .

وقد روى ابن عباس مثل حديث ابن عمر هذا كله عن النبي - عليه السلام :

أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا ابو داود ، قال حدثنا سليمان بن حرب ، قال حدثنا حماد ، عن عمرو ، عن طاوس ، عن ابن عباس ؛ وعن ابن طاوس ، عن ابيه، قالا: وقت رسول الله - صلى الله عليه وسلم- لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولاهل الشام الجحفة ، ولاهل نجد قرنا، ولاهل اليمن يلملم؛ وقال : هي لهم ولمن أتى عليهن من سواهم ممن أراد الحج والعمرة، قال: ومن كان دون ذلك، فمن حيث أنشأ ؛ قال : وكذلك حتى يبلغ ذلك أهل مكة فيهلون منها (2) .

---

1) انظر سنن النسائي 5/125

2) انظر سنن أبي داود 1/403 .

وذكر عبد الرزاق، عن معمر، عن ابن طاوس، عن أبيه، عن ابن عباس - مثله سواء بمعناه؛ وأخبرنا محمد بن ابراهيم، قال أخبرنا محمد بن معاوية، قال حدثنا احمد بن شعيب، قال اخبرنا قتيبة بن سعيد، قال حدثنا حماد، عن عمرو، عن طاوس، عن ابن عباس، ان النبي - صلى الله عليه وسلم - وقت لاهل المدينة ذا الحليفة، ولاهل الشام الجحفة، ولاهل اليمن يلملم، ولاهل نجد قرنا؛ فهي لهم ولمن اتى عليهن من غير اهلهن ممن كان يريد الحج والعمرة، ومن كان دونهن (1) فمن اهله، حتى ان اهل مكة يهلون منها.

قال ابو عمر: اجمع اهل العلم بالحجاز، والعراق، والشام، وسائر أمصار المسلمين - فيما علمت - على القول بهذه الاحاديث واستعمالها، لا يخالفون شيئا منها؛ واختلفوا في ميقات أهل العراق وفيمن وقته، فقال مالك، والشافعي، والثوري، وأبو حنيفة. وأصحابهم: ميقات أهل العراق وناحية المشرق كلها: ذات عرق.

وقال الثوري والشافعي: إن اهلوا من العقيق، فهو أحب الينا؛ وقال منهم قائلون: عمر بن الخطاب - رضي الله عنه -

---

1) دونهن: ص، دونهم. ظ.

هو الذي وقت لاهل العراق ذات عرق ، لان العراق في زمانه افتتحت ، ولم يكن في العراق على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم .

وقال آخرون : هذه غفلة من قائلي هذا القول، بل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - هو الذي وقت لاهل العراق ذات عرق والعقيق : كما وقت لاهل الشام الجحفة - والشام كلها يومئذ دار كفر ، كما كانت العراق يومئذ دار كفر ؛ فوقت المواقيت لاهل النواحي، لانه علم أنه سيفتح الله على أمته الشام والعراق وغيرهما من البلدان ؛ ولم تفتح الشام ولا العراق حميعاً إلا على عهد عمر ، وهذا ما لا خلاف فيه بين أهل السير؛ وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : منعت العراق دينأرها ودرهمها ، ومنعت الشام إردبها ومديها وقفيزها (1) - بمعنى ستمنع عند أهل العلم . وقال - صلى الله عليه وسلم - : ليبلغن هذا الدين ما بلغ الليل والنهار . وقال عليه السلام : زويت لي الارض ، فرأيت مشارقها ومغاربها ، وسيبلغ ملك أمتي ما زوي لي منها (2) .

1) رواه أحمد ومسلم وأبو داود من حديث أبي هريرة انظر الفتح الكبير 248/8 .
2) أخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه .

أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا هشام بن بهرام، حدثنا المعافي، عن أفلح بن حميد ، عن القاسم، عن عائشة، قالت: وقت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لاهل المدينة ذا الحليفة، ولاهل الشام ومصر الجحفة، ولاهل العراق ذات عرق، ولاهل اليمن يلملم (1) .

واخبرنا عبد الوارث بن سفيان، واحمد بن قاسم ، قالا حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا الحرث بن ابي أسامة ، قال حدثنا يزيد بن هارون ، قال حدثنا حماد بن زيد ، عن عمرو ابن دينار، عن طاوس ، عن ابن عباس ، قال : وقت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولاهل الطائف قرن - وهي نجد ، ولاهل الشام الجحفة ، ولاهل اليمن يلملم ، ولاهل العراق ذات عرق .

وأخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا ابو داود ، قال حدثنا احمد بن حنبل ، قال حدثنا

---

1) كذا في النسختين، والذي في سنن ابي داود 1/404 : (ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقت لاهل العراق ذات عرق) - ولم يذكر فيه انه (وقت لاهل المدينة ذا الحليفة ، ولأهل الشام ومصر الجحفة ، ولاهل اليمن يلملم) .

وكيع ، قال حدثنا سفيان ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن محمد ابن علي ، عن عبد الله بن عباس ، قال : وقت رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ لاهل المشرق العقيق (1) .

قال أبو عمر : كل عراقي أو مشرقي أحرم من ذات عرق، فقد أحرم عند الجميع من ميقاته ، والعقيق أحوط وأولى عندهم من ذات عرق ، وذات عرق ميقاتهم أيضا باجماع ؛ وكره مالك ـ رحمه الله ـ أن يحرم احد قبل الميقات، وروي عن عمر ابن الخطاب أنه انكر على عمران بن حصين احرامه من البصرة.

وعن عثمان بن عفان أنه أنكر على عبد الله بن عامر إحرامه قبل الميقات ، وكره الحسن البصري ، وعطاء بن أبي رباح ـ الاحرام من الموضع البعيد ؛ وهذا من هؤلاء ـ والله أعلم ـ كراهية أن يضيق المرء على نفسه ما قد وسع الله عليه ، وأن يتعرض لما لا يؤمن أن يحدث في إحرامه ، وكلهم ألزمه الاحرام اذا فعل ، لانه زاد ولم ينقص ؛ ويدلك على ما ذكرنا ، أن ابن عمر روى المواقيت عن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ ، ثم أجاز الاحرام قبلها من موضع بعيد ؛ هذا كله

---

(1) انظر سنن ابي داود 1/404 .

قول اسماعيل ، قال : وليس الإحرام مثل عرفات والمزدلفة التي لا يجاز بهما موضعهما ؛ قال : والذين أحرموا قبل الميقات من الصحابة والتابعين كثير ، قال وحدثنا حفص بن عمر الحوضي . حدثنا شعبة ، عن عمرو بن مرة ، عن عبد الله بن سلمة ، أن رجلا أتى عليا فقال : أرأيت قول الله - عز وجل - «وأتموا الحج والعمرة لله» ؟ (1) قال علي : أن تحرم من دويرة أهلك .

قال : وحدثنا سليمان بن حرب ، حدثنا حماد بن زيد . عن أيوب ، عن نافع ، أن ابن عمر أهل من بيت المقدس وقال : لولا ان يرى معاوية ان بي غير الذي بي ، لجعلت أهل منه .

وقال الشافعي ، وأبو حنيفة ، وأصحابهما ، والثوري ، والحسن ، ابن حي : المواقيت رخصة وتوسعة ، يتمتع المرء بحله حتى يبلغها ولا يتجاوزها ؛ والاحرام قبلها فيه فضل لمن فعله وقوي عليه ، ومن أحرم من منزله ، فهو حسن لا بأس به .

وروي عن علي بن أبي طالب ، وابن مسعود ، وجماعة من السلف ، أنهم قالوا في قول الله - عز وجل - : « وأتموا الحج والعمرة لله » (1) - قالوا : إتمامها أن تحرم من دويرة أهلك.

---

(1) الآية : 196 - سورة البقرة .

حدثنا خلف بن القاسم ، حدثنا أحمد بن صالح ، حدثنا احمد بن جعفر بن محمد بن عبيد الله المنادي ، قال حدثنا جدي ، قال حدثنا روح بن عبادة ، قال حدثنا سفيان ، عن محمد بن سوقة ، قال : سمعت سعيد بن جبير - وسئل : ما تمام العمرة ؟ فقال : أن تحرم من أهلك (1) . وأحرم ابن عمر، وابن عباس من الشام ؛ وأحرم عمران بن حصين من البصرة ، وأحرم عبد الله بن مسعود من القادسية: وكان الاسود، وعلقمة، وعبد الرحمان بن يزيد ، وابو اسحاق ، يحرمون من بيوتهم .

قال أبو عمر : أحرم عبد الله بن عمر من بيت المقدس عام الحكمين - وذلك أنه شهد التحكيم بدومة الجندل ، فلما افترق عمرو بن العاص ، وابو موسى الاشعري - من غير اتفاق ؛ نهض إلى بيت المقدس ، ثم أحرم منها بعمرة ؛ ومن أقوى الحجج لما ذهب إليه مالك في هذه المسألة : أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يحرم من بيته بحجته ، وأحرم من ميقاته الذي وقته لامته - صلى الله عليه وسلم - ، وما فعله فهو الافضل - إن شاء الله .

---

1) اهلك : ص • اهلكه : ظ .

وبذلك صنع جمهور الصحابة والتابعين بعدهم ، كانوا يحرمون من مواقيتهم . ومن حجة من رأى الاحرام من بيته أفضل : قول عائشة ما خير رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين أمرين ، إلا اختار أيسرهما - ما لم يكن إثما ، فإن كان إثما ، كان أبعد الناس منه .

ومن حجتهم أيضا : أن علي بن أبي طالب ، وعبد الله ابن مسعود ، وعمران بن حصين ، وابن عمر ، وابن عباس . أحرموا من المواضع البعيدة - وهم فقهاء الصحابة ، وقد شهدوا إحرام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في حجته من ميقاته . وعرفوا مغزاه ومراده ، وعلموا أن إحرامه من ميقاته ، كان تيسيرا على أمته - صلى الله عليه وسلم -

ومن حجتهم أيضا : ما حدثناه عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا ابو داود ، قال حدثنا أحمد ابن صالح ، قال حدثنا ابن أبي فديك ، عن عبد الله بن عبد الرحمان بن يحنس ، عن يحيى بن ابي سفيان الاخنسي ، عن جدته حكيمة ، عن أم سلمة - زوج النبي - عليه السلام - أنها سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : من أهل

بحجة أو عمرة من المسجد الاقصى الى المسجد الحرام ، غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر ، أو (1) وجبت له الجنة - شك عبد الله أيهما قال (2) . واختلف الفقهاء في الرجل المريد للحج والعمرة يجاوز ميقات بلده إلى ميقات آخر أقرب إلى مكة ، مثل ان يترك أهل المدينة الاحرام من ذي الحليفة حتى يحرموا من الجحفة : فتحصيل مذهب مالك أن من فعل ذلك ، فعليه دم . وقد اختلف في ذلك أصحاب مالك ، فمنهم من أوجب الدم ، ومنهم من أسقطه ، وأصحاب الشافعي على ايجاب الدم في ذلك، وهو قول الثوري، والليث بن سعد .

وقال أبو حنيفة وأصحابه : لو أحرم المدني من ميقاته ، كان احب اليهم : فان لم يفعل واحرم من الجحفة ، فلا شيء عليه ، وهو قول الاوزاعي ، وأبي ثور .

وكره أحمد بن حنبل ، واسحاق - مجاوزة ذي الحليفة إلى الجحفة ، ولم يوجب الدم في ذلك .

وقد روي عن عائشة انها كانت إذا أرادت الحج ، أحرمت من ذي الحليفة ، واذا أرادت العمرة ، أحرمت من الجحفة ؛

---

1) أو وجبت : ص • ووجبت : ظ .

2) انظر سنن أبي داود 1 / 404 .

وقال ابن القاسم : قال لي مالك : كل من مر بميقات ليس هو له بميقات ، فليحرم منه ؛ مثل أن يمر أهل الشام وأهل مصر من العراق - قادمين ، فعليهم ان يهلوا من ذات عرق ميقات أهل العراق؛ وكذلك ان قدموا من اليمن، أهلوا من يلملم؛ وإن قدموا من نجد، فمن قرن ؛ وكذلك جميع اهل العراق ، ومن مر منهم بميقات ليس له ، فليهل من ميقات أهل ذلك البلد ؛ إلا أن مالكا قال لي غير مرة في أهل الشام وأهل مصر- إذا مروا بالمدينة فأرادوا ان يؤخروا إحرامهم إلى الجحفة ، فذلك لهم ؛ قال ابن القاسم : لانها طريقهم ، قال مالك : والفضل لهم في أن يحرموا من ميقات أهل المدينة ؛ واختلفوا فيمن جاوز الميقات - وهو يريد الاحرام - فأحرم ثم رجع إلى الميقات. فقال مالك : اذا جاوز الميقات - ولم يحرم منه - فعليه دم ، ولا ينفعه رجوعه ؛ وهو قول ابي حنيفة ، وعبد الله بن المبارك . وقال مالك من أراد الحج والعمرة فجاوز الميقات ، ثم احرم - وترك الاحرام من الميقات . فليمض ولا يرجع - مراهقا كان او غير مراهق - وليهرق دما ؛ قال : وليس لمن تعدى الميقات فأحرم - ان يرجع إلى الميقات، فينقض إحرامه . قال اسماعيل: لانه قد وجب عليه الدم لتعديه ما أمر به ، فلا وجه لرجوعه .

وقال مالك : من جاوز الميقات ممن يريد الاحرام جاهلا ، فليرجع إلى الميقات - إن لم يخف فوات الحج - ولا شيء عليه؛ وإن خاف فوات الحج ، أحرم من موضعه - وكان عليه دم لما ترك من الاحرام من الميقات .

وقال الشافعي ، والاوزاعي ، وأبو يوسف ، ومحمد : إذا رجع إلى الميقات ، فقد سقط عنه الدم لبى أو لم يلب .

وقد روي (1) عن أبي حنيفة أنه إن رجع إلى الميقات فلبى ، سقط عنه الدم ، وإن لم يلب لم يسقط عنه الدم ؛ وكلهم يقول : إنه إن لم يرجع وتمادى ، فعليه دم .

وللتابعين في هذه المسألة أقاويل أيضاً غير هذه ، أحدها أنه لا شيء على من ترك الميقات ، هذا قول عطاء ، والنخعي ؛ وقول آخر : أنه لابد له أن يرجع إلى الميقات إذا تركه . فإن لم يرجع حتى قضى حجه فلا حج له .

هذا قول سعيد بن جبير ، وقول آخر - وهو أن يرجع إلى الميقات كل من تركه، فان لم يفعل حتى تم حجه ، رجع

(1) وقد روى : ص : وروى : ظ

إلى الميقات - واهل منه بعمرة، روي هذا عن الحسن البصري؛ فهذه (١) الاقاويل الثلاثة شذوذ ضعيفة عند فقهاء الامصار ، لانها لا أصل لها في الآثار ، ولا تصح في النظر .

واختلفوا في العبد يجاوز الميقات بغير نية إحرام ثم يحرم ، فقال مالك : أيما عبد جاوز الميقات ولم يأذن له سيده في الاحرام ، ثم أذن له بعد مجاوزته الميقات فأحرم ، فلا شيء عليه ، وهو قول الثوري ، والاوزاعي .

وقال أبو حنيفة: عليه دم لتركه الميقات، وكذلك إن عتق.

واضطرب الشافعي في هذه المسألة ، فمرة قال في العبد : عليه دم لتركه الميقات كما قال أبو حنيفة ، وقال في الكافر يجاوز الميقات ثم يسلم - : لا شيء عليه : قال : وكذلك الصبي يجاوزه ثم يحتلم فيحرم ، لا شيء عليه ؛ وقال مرة أخرى : لا شيء على العبد، وعلى الصبي والكافر يسلم : الفدية إذا أحرما من مكة ؛ ومرة قال : عليهم ثلاثتهم دم ، وهو تحصيل مذهبه .

قال أبو عمر : الصحيح - عندي - في هذه المسألة أنه لا شيء على واحد منهم ، لانه لم يخطر بالميقات مريداً للحج ؛

---

١) فهذه : ص ٠ وهذه : ظ .

وإنما تجاوزه وهو غير قاصد الحج ، ثم حدثت له حال بمكة فأحرم منها، فصار كالمكي الذي لا دم عليه عند الجميع .

وقال مالك : من أفسد حجته ، فإنه يقضيها من حيث كان أحرم بالحجة التي أفسد، وهو قول الشافعي، وهذا عند أصحابهما على الاختيار .

واتفق مالك، والشافعي، وأبو حنيفة، وأصحابهم ، والثوري - وأبو ثور - على أن من مر بالميقات لا يريد حجاً ولا عمرة ، ثم بدا له في الحج أو العمرة - وهو قد جاوز الميقات - أنه يحرم من الموضع الذي بدا له منه الحج، ولا يرجع إلى الميقات، ولا شيء عليه .

وقال أحمد واسحاق : يرجع إلى الميقات ويحرم منه .

وأما حديث مالك : عن نافع ، أن عبد الله بن عمر أهل من الفرع، محتملة عند أهل العلم على أنه مر بميقاته لا يريد إحراماً ، ثم بدا له فأهل منه ، أو جاء إلى الفرع من مكة أو غيرها ، ثم بدا له في الاحرام .

هكذا ذكر الشافعي وغيره - في معنى حديث ابن عمر هذا ، ومعلوم أن ابن عمر روى حديث المواقيت - ومحال أن

يتعدى ذلك مع علمه به ، فيوجب على نفسه دماً ، هذا لا يظنه عالم - والله أعلم .

وأجمعوا كلهم على أن من كان أهله دون المواقيت، أن ميقاته من أهله حتى يبلغ مكة - على ما في حديث ابن عباس.

وفي هذه المسألة أيضاً قولان شاذان ، أحدهما لابي حنيفة ؛ قال : يحرم من موضعه، فإن لم يفعل، فلا يدخل الحرم إلا حراماً ؛ فإن دخله غير حرام ، فليخرج من الحرم وليهل من حيث شاء من الحل؛ والقول الآخر لمجاهد، قال : إذا كان الرجل منزله بين مكة والميقات ، أهل من مكة .

حديـث حـاد وخمسون لنافـع عـن ابـن عمـر

مالك ، عن نافع ، عن عبد اللـه بن عمر ، أن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ قال: خمس من الدواب ليس على المحرم في قتلهـن جناح : الغراب ، والحدأة ، والعقرب ، والفأرة ، والكلب العقـور (1) .

لا خلاف عن مالك في إسناد هذا الحديث، ولفظه : حدثنا خلف بن قاسم ، حدثنا أحمد بن محمد بن الحسين العسكري ، حدثنا الربيع بن سليمان ، حدثنا الشافعي ، أخبرنا مالك ، عـن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله ـ صلى الله عليـه وسلم ـ قال : خمس من الدواب ليس على المحرم فـي قتلهـن جناح : الغراب ، والحدأة ، والعقرب ، والفأرة ، والكلب العقور .

---

1) الموطأ روايـة يحيـى ص ؛ 246 ـ حديث (792) . والحديث اخرجه البخاري ومسلم .
انظر الزرقاني على الموطأ 287/2

وكذلك رواه أيوب ، وعبيد الله ، والليث ، وغيرهم ، عن نافع، عن ابن عمر، وكذلك رواه عبد الله بن دينار، عن ابن عمر.

ورواه ابن شهاب فاختلف عليه فيه ، فرواه ابن عيينة عن الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر ، عن النبي - عليه السلام .

ورواه معمر ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة ، وهذا يمكن أن يكون إسناداً آخر .

ورواه يونس عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن ابن عمر . عن حفصة .

ورواه زيد بن جبير، عن ابن عمر، قال : أخبرتني إحدى نسوة النبي - عليه السلام - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر المحرم بقتل خمس من الدواب - فذكر مثله سواء .

فأما رواية نافع عن ابن عمر لهذا الحديث ، فمقتصرة على إباحة قتل هذا الخمس المذكورات من الدواب للمحرم في حال إحرامه - في الحل والحرم جميعاً .

وأما رواية ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه لهذا الحديث: ففيها: لا (1) جناح على من قتلهن في الحل والحرم، وهذا أعم:

1) لا جناح ظ، ألا جناح : ص .

لانه يدخل فيه المحرم وغير المحرم، في الحل والحرم؛ ومعلوم أنه ما جاز للمحرم قتله، فغير المحرم أحرى أن يجوز ذلك له، ولكن لكل وجه منها حكم سنذكره في هذا الباب - إن شاء الله.

قرأت على محمد بن ابراهيم أن محمد بن معاوية حدثهم، قال: حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا عبيد الله بن سعيد، قال حدثنا يحيى عن عبيد الله، قال أخبرني نافع، عن ابن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: خمس من الدواب لا جناح على من قتلهن وهو حرام - الحدأة، والغراب، والفأرة، والكلب العقور، والعقرب (1).

وكذلك رواه أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله سواء؛ وزاد: قيل لنافع فالحية؟ قال: الحية لا شك في قتلها. وقال بعضهم عن أيوب، قلت لنافع: الحية؟ قال: الحية لا يختلف في قتلها.

قال أبو عمر: ليس كما قال نافع، وقد اختلف العلماء في جواز قتل الحية للمحرم، ولكنه شذوذ؛ وقد صح عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قتلها للمحرم وغير المحرم، في الحرم

---

1) انظر سنن النسائي 5/190.

وغيره من وجوه، سنذكر أكثرها في هذا الباب - إن شاء الله؛ وليس في حديث ابن عمر عند أحد من الرواة ذكر الحية، وهو محفوظ من حديث عائشة، وحديث أبي سعيد، وابن مسعود:

قرأت على سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، أن قاسم بن أصبغ حدثهم، قال حدثنا محمد بن إسماعيل الترمذي، قال حدثنا الحميدي، قال حدثنا سفيان، قال حدثنا - والله - الزهري عن سالم، عن أبيه، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: خمس من الدواب لا جناح في قتلهن على من قتلهن في الحل والحرم: الغراب، والحدأة، والعقرب، والفأرة، والكلب العقور (1).

قال الحميدي: قيل لسفيان إن معمراً يرويه عن الزهري، عن عروة، عن عائشة، فقال: حدثنا - والله - الزهري، عن سالم، عن أبيه - ما ذكر عروة عن عائشة (2).

قال أبو عمر: اتفق جمهور العلماء وجماعة الفقهاء - على القول بجملة هذا الحديث، واختلفوا في تفسير تلك الجملة وتخصيصها بمعان نذكرها - إن شاء الله.

---

1) انظر مسند الحميدي 2/279 حديث (619)
2) المصدر السابق.

فأما ابن عيينة ، فقال : معنى قول رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ الكلب العقور : كل سبع يعقر ؛ قال : ولم يخص به الكلب .

قال سفيان وفسره لنا زيد بن أسلم، وكذلك قال أبو عبيد؛

وروى زهير بن محمد ، عن زيد بن أسلم ، عن عبد ربه بن سيلان ، عن أبي هريرة ، قال : الكلب العقور الاسد .

وأما مالك ، فذكر رواة الموطأ عنه في الموطأ أنه قال : الكلب العقور الذي أمر المحرم بقتله ، هو كل ما عقر الناس وعدا عليهم وأخافهم ، مثل الاسد ، والنمر ، والفهد ، والذئب ، فهو الكلب العقور (1) ؛ قال : فأما ما كان من السباع لا تعدو، مثل الضبع والثعلب وما أشبههن من السباع ، فلا يقتله المحرم، وإن قتله فداه (2) ؛ قال مالك : وأما ما ضر من الطير ، فإنه لا يقتله المحرم ، إلا ما سمى النبي ـ عليه السلام ـ : الغراب والحدأة ؛ وإن قتل شيئاً من الطير سواهما ـ وهو محرم ـ فعليه جزاؤه (3) .

---

1) انظر الموطأ ص 245 ـ 246 .

2) المرجع السابق

3) كذا في النسختين . والذي في الموطأ (وان قتل المحرم شيئا من الطير سواهما فداه) ولعل المؤلف رواه بالمعنى ـ على عادته في اكثر الروايات .

قال أبو عمر : ليس هذا الباب عند مالك وأصحابه من باب ما يؤكل عنده من السباع ، وما لا يؤكل في شيء ؛ وقد ذكرنا مذهب مالك وغيره فيما يكره أكله من السباع ، وما لا يكره منها - مستوعباً في باب اسماعيل بن أبي حكيم من كتابنا هذا (1) ، فلا وجه لاعادة ذلك ههنا .

وقال ابن القاسم : قال مالك : لا بأس أن يقتل المحرم السباع التي تعدو على الناس وتفترس - ابتدأته أو ابتدأها ، جائز له قتلها على كل حال ؛ فأما صغار أولادها التي لا تفترس ولا تعدو على الناس، فلا ينبغي للمحرم قتلها؛ قيل لابن القاسم: فهل يكره مالك للمحرم قتل الهر الوحشي ، والثعلب ، والضبع ؟ قال : نعم ؛ قيل له : فإن ابتدأني الضبع، أو الهر ، أو الثعلب - وأنا محرم فقتلتها ؛ أعلي في قول مالك شيء ؟ قال : لا - وهو رأيي ، ألا ترى أن رجلا لو عدا على رجل فأراد قتله فدفعه عن نفسه ، لم يكن عليه شيء .

وقال أشهب : سألت مالكاً : أيقتل المحرم الغراب والحدأة من غير أن يضرا به ؟ فقال: لا ، إلا أن يضرا به؛ إنما أذن في

---

1) انظر ج 12/152 - 160 .

قتلهما إذا أضرا - في رأيي ؛ فأما أن يصيبهما بدءاً ، فلا أرى ذلك - وهما صيد ، وليس للمحرم أن يصيد ؛ وليسا مثل العقرب ، والفأرة ؛ والغراب والحدأة صيد ، فلا يجوز أن يقتلا في الحرم خوف الذريعة إلى الاصطياد ؛ فإن أضرا بالمحرم ، فلا بأس أن يقتلهما ؛ قال: فقلت له: أيصيد المحرم الثعلب والذئب؟ قال : لا . ثم قال : - والله - ما أدري أعلي هذا أصل رأيك ؟ أم تتجاهل ؟ قلت : ما أتجاهل، ولكن ظننت أن تراه من السباع؛ قال مالك: وكل شيء لا يعدو من السباع - مثل الهر، والثعلب، والضبع ، وما أشبهها ، فلا يقتله المحرم ؛ وإن قتله، وداه ؛ لأن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يأذن في قتل السباع ، وإنما أذن في قتل الكلب العقور ؛ قال : وصغار الذئاب لا أرى أن يقتلها المحرم ، فإن قتلها فداها ؛ وهي مثل فراخ الغربان ، أيذهب يصيدها ؟ !

وقال إسماعيل بن اسحاق : إنما قال ذلك مالك في أولاد السباع التي لا تعدو على الناس ، لأن الاباحة إنما جاءت في الكلب العقور ، وأولاده ليست تعقر ، فلا تدخل في هذا النعت؛ قال : وقد جاء في حديث عائشة: خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم (1).

---

1) رواه مسلم والنسائي وابن ماجه .
انظر فيض القدير على الجامع الصغير 3/453 - 454 .

فسماهن فساقاً ، ووصفهن بأفعالهن : لان الفاسق فاعل ، والصغار لا فعل لهن : قال : والكلب العقور يعظم ضرره على الناس . قال : ومن ذلك الحية والعقرب. لانهما يخاف منهما؛ قال : وكذلك الغراب والحدأة ، لانهما يختطفان اللحم من أيدي الناس ؛ قال : وقد اختلف في الزنبور . فشبهه بعضهم بالحية والعقرب ؛ قال : ولولا أن الزنبور لا يبتديء ، لكان أغلظ على الناس من الحية والعقرب ، ولكنه ليس في طبعه من العداء ما في الحية والعقرب ؛ قال : إنما يحمي الزنبور إذا أذي (1)، قال: فإن عرض الزنبور لانسان فدفعه عن نفسه ، لم يكن عليه في قتله شيء ؛ قال : وقد جاء في الفأرة أنها تحرق على الناس بيوتهم ، قال : وقد رآها رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ تصعد بالفتيلة إلى السقف ، فجاء فيها النص. كما جاء في الكلب العقور ؛ قال : ولم يعن بالكلب العقور ـ هذه الكلاب الانسية . قال : وإنما أرخص (2) للمحرم في قتل هذه الدواب الوحشية، قال وإنما عني بالكلب العقور ـ والله أعلم ـ ما عدا على الناس وعقرهم .

---

1) أذى · ظ · اوذى : ص ·

2) ارخص ظ · رخص : ص

قال : وقد روي عن النبي - عليه السلام - أنه قال في عتبة بن أبي لهب: سيسلط الله عليه، أو اللهم سلط عليه - كلباً من كلابك ، فعدا عليه الاسد فقتله .

وحدثنا (١) نصر بن علي ، قال : أخبرنا يزيد بن هارون، قال أخبرنا الحجاج ، عن وبرة ، قال : سمعت ابن عمر يقول : أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقتل الذئب والغراب والفأرة ، قلت : فالحية والعقرب ؟ قال : قد كان يقال ذلك ؛ قال اسماعيل : فإن كان هذا الحديث محفوظاً، فإن ابن عمر جعل الذئب في هذا الموضع كلباً عقوراً ؛ قال : وهذا غير ممتنع في اللغة والمعنى . قال : وأما الحية فلو لم يأت فيها نص ، لدخلت في معنى العقرب ، وفي معنى الكلب العقور ، فكيف وقد جاء فيها النص .

حدثنا ابن نمير، حدثنا حفص ، عن الاعمش، عن ابراهيم، عن الاسود ، عن عبد الله ، قال : كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمنى ليلة عرفة ؛ فخرجت حية ، فقال: اقتلوا، اقتلوا ، فسبقتنا . قال : وحدثنا علي ، قال حدثنا جرير بن عبد الحميد ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن عبد الرحمان بن أبي

---

١) ثبت في النسختين (قال وحدثنا) ٠ والصواب ساقط (قال) ٠

نعم ، عن ابي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : يقتل المحرم الافعى والاسود والعقرب والحدأة والكلب العقور والفويسقة (1) .

قال أبو عمر : الاسود المذكور هنا الحية ، هو اسم من أسمائها ؛ وفي هذا الحديث ذكر قتل المحرم الافعى والحية ، وليس في حديث ابن عمر ؛ وإذا أضفتهما إلى الخمس الفواسق المذكورة في حديث ابن عمر ، صرن سبعاً ؛ وفي ذلك دليل على أن الخمس لسن مخصوصات ، وأن ما كان في معناها فله حكمها (فتدبر) ؛ (2) وسيأتي بيان هذا الباب في هذا كله ومعناه ، واختلاف العلماء فيه - إن شاء الله .

وذكر ابن عبد الحكم ، عن مالك، كل ما ذكرنا عنه من رواية أشهب ، وابن القاسم ؛ وزاد : ولا يقتل المحرم الوزغ ، ولا قرداً ، ولا خنزيراً ؛ ولا يقتل الحية الصغيرة ، ولا صغار الدواب ، ولا فراخ الغربان - في وكرها ؛ فان قتل ثعلباً ، أو صقراً، أو بازياً، فداه .

---

1) رواه الترمذي وابن ماجه .
انظر الفتح الكبير للسيوطي 3/429 .
2) كلمة (فتدبر) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ .

روى ابن وهب ، وأشهب ، عن مالك ، قال : أما ما ضر من الطير ، فلا يقتل منه المحرم إلا الذي سمى النبي - صلى الله عليه وسلم - : الغراب، والحدأة؛ قال: ولا أرى أن يقتل المحرم غراباً ولا حدأة ، إلا أن يضراه ؛ قال : ولا بأس بقتل الفأرة ، والحية ، والعقرب - وان لم تضره ؛ قال : ولا أرى أن يقتل المحرم الوزغ ، لانه ليس من الخمس التي أمر النبي - صلى الله عليه وسلم - بقتلهن ؛ قيل لمالك : فان قتل المحرم الوزغ ؟ فقال: لا ينبغي له أن يقتله ، وأرى ان يتصدق - إن (1) قتله ؛ وهو مثل شحمة الارض ، وقد قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم : خمس من الدواب ، فليس لاحد أن يجعلها ستا ولا سبعا .

قال أبو عمر : لا خلاف عن مالك وجمهور العلماء في قتل الحية في الحل والحرم ، وكذلك الافعى ؛ وذلك مستعمل بالنص وبمعنى النص عند جميعهم في هذا الباب - فافهمه .

قال ابن القاسم عن مالك: ان طرح المحرم الحلمة (2) ، او القراد (3) ، او الحمنان (4) ، او البرغوث عن نفسه، لم يكن عليه

---

1) إن : ظ ، وان : ص .
2) الحلمة - بفتحتين - الصغيرة من القردان .
3) القراد - بزنة غراب - ما يتعلق بالبعير ونحوه، وهو كالقمل للانسان .
4) الحمنان جمع حمنانة - وهي من القراد دون الحلمة .
انظر النهاية (حمن) .

شيء . قال : وقال مالك في القملة حفنة من طعام ، قال : ولم أسمعه يحد اقل من حفنة طعام في شيء من الاشياء ؛ قال وقال مالك : قول ابن عمر انه كان يكره ان ينزع المحرم حلمة ، أو قرادا من بعيره ـ أعجب الي من قول عمر انه كان يقرد بعيره. وقال ابن ابي أويس قال مالك : انما يطرح المحرم عن نفسه القراد، والنملة، والذرة، وما ليس من دواب جسده ـ اذا كان ذلك يؤذيه ؛ قال : وأما دواب جسده فلا يلقى منها شيئاً عن نفسه ، الا ان يؤذيه شيء من ذلك ، فيطرحه من موضع من جسده الى موضع غيره، وينقل القملة من موضع من جسده الى موضع منه ـ إن شاء.

وسئل مالك عن الرجل يؤذيه القمل في ازاره ـ وهو محرم. أيضعه ويلبس غيره ؟ قال : نعم .

وقال ابن وهب : سئل مالك عن البعوض والبراغيث يقتلها المحرم : أعليه كفارة ؟ فقال : إني أحب ذلك ؛ قال : وقال مالك لايصلح للمحرم أن يقتل قملة ولا يطرحها من رأسه الى الارض، ولا من جلده ، ولا من بدنه ؛ فان قتلها أو ألقاها ، اطعم قبضة من طعام ؛ قال : وقال لي مالك : يلقي المحرم القراد عن نفسه، قال: وقال : لي في محرم لدغته دبرة (1) فقتلها ، وهو لا يشعر،

1) الدبرة ـ واحدة الدبر ـ : جماعة النحل والزنابير

قال : أرى أن يطعم شيئاً ؛ فقلت لمالك : أفرأيت النملة ؟ قال : كذلك أيضاً ؛ فهذه جملة قول مالك في هذا الباب ، فتدبرها .

وجملة مذهبه عند أصحابه في هذا الباب : أن المحرم لا يقرد بعيره ، ولا يطرح عنه شيئاً من دوابه ؛ فإن طرح عن البعير قراداً أطعم ، ولا بأس عليه أن يرمي عن نفسه القراد ؛ لانها ليست من دواب بني آدم ، ولا يطرح عن نفسه قملة ، لانها منه ؛ وجائز أن يطرح عن نفسه جميع دواب الارض مثل الحلمة ، والحمنان ، والنملة ، والذرة ، والبرغوث ؛ ولا يقتل شيئاً من ذلك ، فإن قتل منه شيئاً أطعم ؛ وجائز أن يطرح المحرم عن دابته العلقة ، لانها ليست من دوابها المتعلقة فيها ، فهذا أصل مذهبه .

وقال أبو حنيفة : لا يقتل المحرم من السباع إلا الكلب والذئب خاصة، ويقتلهما ابتدآه أو ابتدأهما ، لا شيء عليه في قتلهما ؛ وإن قتل غيرهما من السباع، فداه ؛ قال : وإن ابتدأه غيرهما من السباع فقتله ، فلا شيء عليه ؛ وإن لم يبتدئه، فداه إن قتله؛ قال : ولا شيء عليه في قتل الحية والعقرب والحدأة. هذه جملة أبي حنيفة وأصحابه إلا زفر ، وقال زفر : لا يقتل

إلا الذئب وحده ؛ ومن قتل غيره - وهو محرم - فعليه الفدية ابتدأه أو لم يبتدئه .

وقول الاوزاعي ، والثوري ، والحسن بن حي : نحو قول أبي حنيفة : قال الثوري : المحرم يقتل الكلب العقور ، قال وما عدا عليك من السباع فاقتله ، وليس عليك كفارة : قال : ويقتل المحرم الحدأة والعقرب .

وقال أبو حنيفة وأصحابه في كل ذي مخلب من الطير إن قتله المحرم من غير أن يبتدئه ، فعليه جزاؤه : وإن ابتدأه الطير ، فلا شيء عليه ؛ قالوا (1) : وإن قتل المحرم الذئاب والقملة والبقة والحلمة والقراد، فليس عليه شيء : قالوا : ويكره قتل القملة ، فإن قتلها فكل شيء يصدق به فهو خير منها .

قال أبو عمر : قد احتج مالك - رحمه الله - لنفسه في هذا الباب في بعض مسائله. واحتج له اسماعيل أيضاً بما ذكرنا؛ وجملة الحجة لمذهبه ومذهب العراقيين أيضاً في ذلك، عموم قول الله - عز وجل - : «وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما» (2) .

---

1) قالوا : ظ ، وقالوا : ص .

2) الآية : 66 - سورة المائدة .

فكل وحشي من الطير أو الدواب - عندهم - صيد، وقد خص رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دواب بأعيانها، وأرخص للمحرم في قتلها من أجل ضررها. فلا وجه أن يزاد عليها، إلا أن يجمعوا على شيء فيدخل في معناها. واستدلوا على أنه لم يرد بقوله: والكلب العقور جملة السباع، لانه أباح أكل الضبع، وجعلها من الصيد، وجعل فيها على المحرم - إن قتلها - كبشاً وهي سبع: وما القملة وما كان مثلها مما يخرج من الجسد، فليس من باب الصيد، وإنما ذلك من باب التفث وحلاق الشعر.

وأما الشافعي - رحمه الله - فقال: كل ما لا يؤكل لحمه. فللمحرم أن يقتله؛ قال: وللمحرم أن يقتل الحية والعقرب والفأرة والحدأة والغراب والكلب العقور، وما أشبه الكلب العقور، مثل السبع والنمر والفهد والذئب؛ قال: وصغار ذلك كله وكباره سواء؛ قال: وليس في الرخمة والخنافس والقردان(1) والحلم وما يؤكل لحمه جزاء، لان هذا ليس من الصيد: قال الله عز وجل: «وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرماً». فدل

---

1) والقراد: ظ. والقرد: ص - وهو تحريف

أن الصيد الذي حرم عليهم ما كان لهم قبل الاحرام حلالا، لانه لا يشبه أن يحرم في الاحرام خاصة إلا ما كان مباحاً قتله ؛ قال : وما أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقتله فلا يجوز أكله ، لان ما عملت (فيه) (1) الذكاة بالاصطياد أو الذبح لم يؤمر بقتله ، حكى هذه الجملة المزني والربيع ؛ وحكى الحسن بن محمد الزعفراني عنه قال : وما لا يؤكل لحمه على وجهين ، أحدهما عدو فليقتله المحرم وغير المحرم - وهو مأجور عليه - إن شاء الله .

وذلك مثل الاسد والنمر والحية والعقرب وكل ما يعدو على الناس ، وعلى دوابهم وطائرهم مكابرة ، فيقتل ذلك المحرم وغيره - وإن لم يتعرضه ، وهو مأجور على قتله ؛ ومنها ما يضر من الطائر مثل العقاب والصقر والبازي ، فهو يعدو على طائر الناس فيضر ؛ فله أن يقتله أيضاً ، وله أن يتركه ؛ لان فيه منفعة، وقد يؤلف ويتأنس فيصطاد ويسع المحرم وغيره تركه؛ لانه لا يؤكل، ولم يرغب في قتله لمنفعته ؛ ومنها ما يؤذي (2) ولا منفعة فيه بأكل لحمه ، ولا غير ذلك ؛ فيقتل أيضاً مثل

---

1) كلمة (فيه) ساقطة في ص ثابتة في ظ .

2) في النسختين (ما لا يؤذي) هكذا بالنفي . ولعل الصواب ما اثبته (ما يؤذى) .

الزنبور وما اشبهه ؛ ألا ترى أنه إذا قتل الفأرة والغراب والحدأة لمعنى الضرر ، كان ما هو أعظم ضرراً منها أولى أن يقتل ؛ فإن قال قائل فلم تفدى القملة وهي تؤذي - وهي لا تؤكل ؟ قيل : ليس تفدى إلا على ما يفدى الشعر والظفر ، ولبس ما ليس له لبسه ؛ لان في طرح القملة إماطة أذى عن نفسه - إذا كانت في رأسه ولحيته ، وكأنه أماط بعض شعره ؛ فأما إذا كانت ظاهرة فقتلت ، فإنها لا تودى (1). وقال الربيع عنه : لا شيء على المحرم في قتله من الطير كل ما لا يحل أكله، قال : وله ان يقتل من دواب الارض وهوامها كل ما لا يحل أكله ؛ قال : والقملة ليست صيدا ولا مأكولة. فلا تفدى بشيء، إلا أن يطرحها المحرم عن نفسه ، فتكون كإماطة الاذى من الشعر والظفر ؛ وقول أبي ثور في هذا الباب كله مثل قول الشافعي - سواء .

فهذه أقاويل أئمة الفتوى في أمصار المسلمين ، وقد جاء عن التابعين في هذا الباب أقاويل شاذة تخالفها السنة ، أو يخالف بعضها - دليلا أو نصا ؛ فمن ذلك أن ابراهيم النخعي كره

1) هكذا في النسختين ، ولعل الانسب (تفدى) .

للمحرم قتل الفأرة، وقد ثبت عن النبي - صلى الله عليه وسلم- أنه أباح للمحرم قتلها ، وعليه جماعة الفقهاء؛ (1) وقال عطاء في الجرذ الوحشي : ليس بصيد فأقتله، (2) (وهذا قول صحيح ، إلا أنه تناقض فقال في الكلب الذي ليس بعقور : إن قتله ضمنه بقيمته ؛ ومعلوم أن الجرذ الوحشي ، ليس بصيد ؛ وقال الحكم ابن عتيبة) (3) ، وحماد بن أبي سليمان : لا يقتل المحرم الحية، ولا العقرب ، رواه شعبة عنهما ؛ ومن حجتهما : أن هذين من هوام الارض ، فمن قال بقتلهما لزمه مثل ذلك في سائر هوام الارض ؛ وهذا أيضا لا وجه له ، ولا معنى : لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قد أباح للمحرم قتلهما:

حدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا علي بن بحر ، قال حدثنا حاتم ابن اسماعيل ، قال حدثنا محمد بن عجلان، عن القعقاع بن حكيم، عن أبي صالح ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: خمس قتلهن حلال في الحرم : الحية، والعقرب، والحدأة ، والفأرة ، والكلب العقور (4) .

---

1) الفقهاء : ص ، العلماء : ظ

2) جملة (وقال عطاء . - فاقتله) جاءت في ص بعد (مثل قول الشافعي سواء) ، وفي ظ تأخرت الى هنا ، وربما كانت انسب .

3) ما بين القوسين ساقط في الاصل- والمعنى يقتضيه وهو ثابت في ظ

4) انظر سنن ابي داود 1/428 .

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا أبو قلابة (1) ، قال حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث ، قال حدثنا حفص بن غياث ، عن الاعمش ، عن أبي وائل ، عن عبد الله بن مسعود ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قتل حية بمنى .

وروى مجاهد ، عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود ، عن أبيه - نحوه مرفوعا .

وأخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن عمر ابن علي بن حرب ، قال حدثنا علي بن حرب ، قال حدثنا سفيان بن عيينة، قال سمعت الزهري يقول : حدثني سالم ، عن أبيه ، أن عمر سئل عن الحية يقتلها المحرم ، فقال : هي عدو فاقتلوها حيث وجدتموها .

وروى شعبة عن مخارق بن عبد الله ، عن طارق بن شهاب ، قال : اعتمرت فمررت بالرمال فرأيت حيات ، فجعلت اقتلهن ؛ فسألت عمر ، فقال : هن عدو فاقتلوهن ؛ قال سفيان وقال لنا زيد بن أسلم : ويحك ، أي كلب أعقر من الحية .

---

1) في ظ : قلابة المرقاشي - (الرقاشي)

وقال عبد الرحمان بن حرملة : رأيت سالم بن عبد الله - وهو محرم - ضرب حية بسوطه حتى قتلها .

وقال السري بن يحيى : سألت الحسن : أيقتل المحرم الحية ؟ قال : نعم. وقالت طائفة لا يقتل من الغربان إلا الغراب الأبقع خاصة .

واحتجوا بما حدثنا محمد بن ابراهيم ، قال حدثنا محمد ابن معاوية ، قال حدثنا أحمد بن شعيب ، قال أخبرنا عمرو ابن علي ، قال حدثنا يحيى، قال حدثنا شعبة ، قال حدثنا قتادة، عن سعيد بن المسيب ، عن عائشة ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : خمس يقتلهن المحرم : الحية ، والفأرة ، والحدأة ، والغراب الابقع ، والكلب العقور (1) .

قال أبو عمر: الأبقع من الغربان الذي في ظهره أو بطنه (2) بياض ، وكذلك الكلب الأبقع أيضا، والغراب الأدرع. والدرعي هو الاسود ، والغراب الاعصم هو الابيض الرجلين؛ وكذلك الوعل الاعصم عصمته بياض في رجله ، وقال مجاهد : ترمى الغراب ولا

---

1) انظر سنن أبي داود 428/1 .

2) في ظهره او بطنه : ص ، في بطنه وظهره : ظ .

تقتله ، وقال به قوم ؛ واحتجوا بما أخبرناه عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قـال حدثنا أبو داود ، قـال حدثنـا أحمـد بن حنبـل .

وأخبرنا أحمد بن الفضل ، قـال حدثنا محمد بن جرير ، قال حدثني يعقـوب بن ابراهيم ، قـالا جميعا حدثنا هشيم ، قال أخبرنا يزيد بن أبي زياد ، قال حدثنا عبد الرحمان بن أبي نعم، عن أبي سعيد الخدري ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سئل عما يقتل المحرم؟ فقال: الحية والعقرب والفويسقة ، ويرمي الغراب ولا يقتله ، والكلب العقور ، والحدأة والسبع العادي (1).

قال ابن جرير : وحدثنا محمد بن حميد ، قال حدثنا مروان ابن المغيرة ، عن علي بن عبـد الاعلى ، عن أبيـه ، عن عامر ابن هني ، عن محمد بن الحنفية ، عن علي ، أنه قـال : يقتل المحرم الحيـة والعقرب والغراب الأبقـع ، ويرمي الغـراب (2) ، والفويسقة ، والكلب العقور .

قال أبو عمر: قد ثبت عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من حديث ابن عمر وغيـره - أنـه أبـاح للمحرم قتـل الغراب ،

---

1) انظر سنن ابي داود 1/428

2) في ظ زيادة (تخويفـا) .

ولم يخص أبقع من غيره، فلا وجه لما خالفه، لانــه لا يثبت؛ وجمهور العلماء على القول بحديث ابن عمر وما كان مثله في معناه من حديث أبي هريرة وغيره. وأما حديث عبد الرحمان، ابن أبي نعم، عن أبي سعيــد الخدري، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال في الغراب يرميه المحرم ولا يقتله، فليس مما يحتج به على مثل حديث نافع، عن ابن عمر؛ وسالم، عن ابن عمر؛ والحديث عن علي فيه أيضا ضعف ولا يثبت، وقــد ثبت عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من حديث أبي هريرة وغيره - أنــه أبـاح للمحرم قتل الحية، وهو قول عمر، وعلي، وجمهــور العلمــاء.

وأما تقريد المحرم بعيره، فـأكثر العلماء على إجازة ذلك، وتقريده رمي القراد ونزعه عنه وقتلـه:

روى مالك وغيره، عن يحيى بن سعيد، عن محمد بن ابراهيم ابن الحرث، عن ربيعة بن عبد الله بن الهدير، أنه رأى عمـر ابن الخطاب يقرد بعيراً له في الطين بالسقيا. - يعنى أنه كـان يغرق القراد في الطين وينزعه عن بعيره (1). وكـذلك روي عن ابن عباس، وجابـر بن زيد، وعطاء: لا بأس أن يقرد المحرم

---

1) انظر الموطـأ ص 248 - حديث (796) - والسقيـا: موضـع، ويقـرد بعيره -: ينزع منه قردانـه.

بعيره ؛ وهو قول الشافعي ، وأبي حنيفة ، وأصحابهما ؛ وبه قال أبو ثور ، وأحمد ، وإسحاق ، وداود ؛ وكان عبد الله بن عمر يكره للمحرم أن ينزع القراد عن بعيره ، واتبعه على ذلك مالك وأصحابه ؛ وقال الثوري : إذا كثر القمل على المحرم فقتلها كفر. (1) وقال أبو ثور : لا شيء على المحرم في قتل القمل قل أو كثر ، وكذلك قال داود ، وهو قول طاوس ، وسعيد بن جبير ، وعطاء ، وجابر بن زيد .

ذكر عبد الرزاق: أخبرنا هشيم، عن أبي بشر، قال: سئل جابر ابن زيد عن المحرم تسقط القملة على وجهه ، فقال : انبذها (2) عنك أو عن وجهك، ما حقها في وجهك ؟ قال : (3) إذن تموت؟ قال : موتها وحياتها بيد الله .

وقد روي عن عطاء أن في القملة حفنة من طعام كقول مالك سواء ، وهو قول قتادة (4) .

وذكر عبد الرزاق: أخبرنا معمر، عن جعفر بن برقان ، عن ميمون بن مهران، قال : كنت عند ابن عباس فسأله رجل،

---

1) اي اخرج الكفارة ـ وهي حفنة من طعام
2) انبذها : ص ، امرها ؛ ط .
3) قال : ص ، قلت : ظ .
4) انظر المصنف 4/412 ـ حديث (8255)

قال : وجدت قملة ـ وأنا محرم ، فطرحتها ثم ابتغيتها (1) فلم أجدها ، فقال : تلك الضالة لا تبتغى .

وروى الثوري، عن جابر، عن عطاء ، عن عائشة، قالت: المحرم يقتل الهوام كلها غير القملة ، فإنها منه (2) .

قال أبو عمر : احتج من كره أكل الغراب وغيره من الطير التي تأكل الجيف ، ومن كره أكل هوام الارض أيضاً ـ بحديث النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ هذا أنه أمر بقتل الغراب والحدأة والعقرب والحية والفأرة ، قال : وكل ما أمر رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ بقتله، فلا يجور أكله .

هذا قول الشافعي وأبي ثور وداود، وهذا باب اختلف العلماء فيه قديماً وحديثاً ؛ فأما اختلافهم في ذوي الانياب من السباع ، فقد مضى القول في ذلك ـ مستوعباً في باب اسماعيل بن أبي حكيم من كتابنا هذا (3) .

وأما اختلافهم في أكل ذي المخلب من الطير ، فقال مالك : لا بأس بأكل سباع الطير كلها : الرخم والنسور والعقبان وغيرها ـ ما أكل الجيف منها وما لم يأكل ، قال : ولا بأس

1) ابتغيتها : ظ ، اتبعتها : ص .
2) المصنف 413/4 ـ حديث (8259)
3) انظر ج 152/1 ـ 160 .

بأكل لحوم الدجاج : الجلالة ، وكل ما تأكل الجيف ؛ وهو قول الليث بن سعد ، ويحيى بن سعيد ، وربيعة ، وأبي الزناد. قال مالك : ولا تؤكل سباع الوحش كلها ، ولا الهر الوحشي ، ولا الاهلي، ولا الثعلب ، والضبع ، ولا شيء من السباع .

وقال الاوزاعي : الطير كله حلال إلا أنهم يكرهون الرخم. وحجة مالك في هذا الباب : أنه ذكر أنه لم ير أحداً من أهل العلم يكره أكل سباع الطير ، وأنكر الحديث عن النبي ـ عليه السلام ـ أنه نهى عن أكل ذي المخلب من الطير .

حدثنا أحمد بن عبد الله بن محمد ، أن أباه أخبره، قال حدثنا محمد بن قاسم، قال حدثنا يوسف بن يعقوب ، قال حدثنا محمد بن كثير ، قال حدثنا اسرائيل ، قال حدثنا الحجاج ابن أرطاة ، عن ميمون بن مهران، عن ابن عباس ، قال : كل الطير كله . قال : وحدثنا اسرائيل ، قال حدثنا الحجاج ، قال سألت عطاء عن الطير ، فقال كله كله ؛ والحجاج بن أرطاة ليس بحجة فيما نقل .

وقال مالك : لا بأس بأكل الحية إذا ذكيت ، وهو قول ابن أبي ليلى ، والاوزاعي ، إلا أنهما لم يشترطا فيها الذكاة .

وقال ابن القاسم عن مالك : لا بأس بأكل الضفدع .

قال ابن القاسم : ولا بأس بأكل خشاش الارض، وعقاربها، ودودها - في قول مالك ، لانه قال : موته في الماء لا يفسده .

وقال الليث : لا بأس بأكل القنفذ ، وفراخ النحل ، ودود الجبن، والتمر ، ونحو (1) ذلك؛ ومما يحتج به لقول مالك ومن تابعه في ذلك : حديث ملقام (2) بن التلب ، عن أبيه ، قال : صحبت النبي - عليه السلام - فلم أسمع لحشرات الارض تحريماً. ويحتج كذلك أيضاً بقول ابن عباس وأبي الدرداء : ما أحل الله فهو حلال ، وما حرم الله فهو حرام ، وما سكت عنه فهو عفو .

وقال أبو حنيفة وأصحابه : لا يؤكل ذو الناب من السباع، ولا يؤكل ذو المخلب من الطير ؛ وكرهوا أكل هوام الارض نحو اليربوع ، والقنفذ ، والفأر ، والحيات ، والعقارب ، وجميع هوام الارض ؛ وحجتهم: أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى عن أكل ذي ناب من السباع وذي مخلب من الطير :

أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا مسدد ، قال حدثنا أبو عوانة ،

---

1) ونحو ذلك : ص ، وغير ذلك : ظ .

2) ملقام : ص ، ملهام : ظ - وهو تحريف ، وانظر ترجمة ملقام هذا في التقريب 273/2 .

عن أبي بشر ، عن ميمون بن مهران ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس، قال : نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن أكل كل ذي ناب من السباع ، وعن كل ذي مخلب من الطير (1) .

وروي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أيضاً من حديث علي وغيره ، وأحسنها إسناداً حديث ابن عباس هذا .

وقال الشافعي : المحرم من كل ذي ناب ما عدا على الناس ، كالنمر ، والذئب، والاسد، وما شاكل ذلك؛ قال : وهي السباع المعروفة، قال : والمحرم من ذي المخلب أيضاً كذلك ما عدا على طيور الناس، فلا يؤكل شيء من ذلك أيضاً، كالشاهين والبازي ، والعقاب ، وما أشبه ذلك ؛ قال : وأما الضبع والثعلب والهر ، فلا بأس بأكلها ويفديها المحرم إن قتلها ؛ قال : وكل ما لم يكن أكله إلا العذرة والجيف والميتات من الدواب والطيور ، فإني أكره أكله ، للنهي عن الجلالة ؛ قال : ولو قصرت أياماً حتى يغلب عليها أكل الطاهر ، وخرجت عن حكم الجلالة ، جاز أكلها .

---

1) انظر سنن أبي داود 2/319 .

أخبرنا (1) عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا ابراهيم بن خالد الكلبي ابو ثور ، قال حدثنا سعيد بن منصور؛ وحدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا محمد بن اسماعيل ، قال حدثنا ابراهيم بن حمزة (2) ، قالا جميعا حدثنا عبد العزيز بن محمد الدراوردي ، عن عيسى بن ثميلة الفزاري، عن أبيه ، قال كنت جالسا مع عبد الله بن عمر، فسئل عن القنفذ، فتلا : «قل لا أجد فيما أوحي إلي محرما على طاعم يطعمه» - الآية (3) ، قال : فقال إنسان ، وفي حديث أبي داود : فقال شيخ - عنده : سمعت أبا هريرة يقول : سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : إنما هو خبيثة من الخبائث ، فقال ابن عمر إن كان قاله النبي - صلى الله عليه وسلم - فهو كما قال (4) .

(قال أبو عمر : قد تقدم القول في تأويل قول الله - عز وجل «قل لا أجد فيما أوحي إلي» الآية - بما في ذلك من الوجوه في باب اسماعيل بن أبي حكيم من كتابنا هذا - والحمد لله (5) .

1) اخبرنا : ص ، واخبرنا : ظ .
2) حمزة قالا : ص ، حمزة بن محمد قالا - بزيادة (بن محمد) : ظ .
3) الآية : 145 سورة الانعام
4) انظر سنن أبي داود 2/318 - 319 .
5) ما بين القوسين ساقط في الاصل ثابت في ظ .

وأخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا عثمان بن أبي شيبة ، قال حدثنا عبدة ، عن محمد بن اسحاق ، عن ابن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن ابن عمر ، قال نهى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ عن أكل الجلالة وألبانها (1) .

ومن حديث أيوب (2) السختياني ، عن نافع ، عن ابن عمر، قال : نهى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ عن الجلالة من الابل أن يركب عليها أو يشرب من ألبانها (3) .

وروى جابر، وابن عباس، عن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ مثله.

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، وسعيد بن نصر ، قالا : حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا محمد بن وضاح ، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال حدثنا شبابة، عن مغيرة بن مسلم ، عن أبي الزبير ، عن جابر ، قال : نهى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ عن الجلالة أن يؤكل لحمها ، أو يشرب لبنها .

وأخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا ابن المسيب ، قال حدثني أبو

---

1) انظر سنن أبي داود 316/2 .
2) كلمة (أيوب) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ
3) انظر سنن أبي داود 316/2 .

عامر، قال حدثني هشام، عن قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - نهى عن لبن الجلالة.

وأخبرنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا أحمد بن يزيد، حدثنا يزيد بن محمد، حدثنا يزيد بن زريع، عن سعيد، عن قتادة، عن عكرمة، عن ابن عباس، قال: نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن لبن الجلالة، وعن لحومها، وعن أكل المجثمة.

ورواه شعبة عن قتادة بإسناده مثله (1).

ومن حجة الشافعي ومن قال بقوله أيضاً في هذا الباب: أنه ما يجوز أكله فلا يحل قتله، لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: من قتل عصفوراً بغير حقه عذب، أو نحو هذا؛ قيل: فما حقه يا رسول الله؟ قال: يذبحه ولا يقطع رأسه. حدثناه (2) سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ - قال حدثنا محمد بن اسماعيل الترمذي، قال حدثنا الحميدي، قال: حدثنا سفيان، قال حدثنا عمرو بن دينار، قال أخبرنا صهيب مولى عبد الله بن عامر بن كريز بن حبيب،

---

1) ما بين القوسين ساقط في ص، ثابت في ظ.

2) حدثناه: ص، حدثنا: ظ.

قال سمعت عبد الله بن عمرو بن العاصي يقول : قال رسـول الله - صلى الله عليه وسلم- من قتل عصفورة (1) فما فوقهـا بغير حقها، سأله الله عن قتلها ؛ قالوا يا رسول الله، وما حقها؟ قال : أن تذبحها فتأكلها ولا تقطع رأسها فترمي به (2) . قـال الحميدي : فقيل لسفيان : إن حمـاداً يقول عن عمرو : أخبرني صهب الحذاء ، قال : ما سمعت عمراً قط ؛ قال صهيـب الحذاء : ما قـال الا مولى عبيد (3) الله بن عامر . (4) قالـوا : ففي هذا أوضح الدلائل أن كـل ما يحل أكله فلا يجوز قتله، قالوا: وقد امر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقتل الغراب والحدأة والعقرب والحية والفأرة في الحل والحرم ، فلا يجوز أكـل شيء من هذه وما كـان مثلها ؛ قالوا : وكـل ما لا يجوز أكـله، فلا بأس بقتله في الحرم والحل لمن شاء ؛ وذكـروا مـا حدثنا بـه محمد بـن إبراهيم ، قال حدثنا محمد بـن معاوية ، قال حدثنـا احمد بـن شعيب، قال أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، أخبرنا وكـيع، قال حدثنا هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة ، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم :

---

1) ثبت في كلتا النسختين (عصفورا) والتصويب من مسند الحميـدي .
2) انظر مسند الحميدي 2/268 حديث (587) .
3) في كلتا النسختين (عبد الله) والتصويب من مسند الحميدي .
4) انظر مسند الحميدي 2/268 .

الغراب والحدأة، والكلب العقور، والعقرب، والفأرة (1).

وأخبرنا عبد الله بن محمد، حدثنا حمزة، (بن محمد)، (2) قال حدثنا احمد بن شعيب، قال اخبرنا اسحاق بن ابراهيم، قال اخبرنا النضر بن شميل، قال حدثنا شعبة، عن قتادة، قال: سمعت سعيد بن المسيب يحدث عن عائشة، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم: الحية، والكلب العقور، والغراب الابقع، والحدية والفأرة (3).

اخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف، قال اخبرنا عبد الله ابن محمد بن علي، قال حدثنا عمر بن حفص بن أبي تمام، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن عبد الحكم، قال حدثنا أنس بن عياض، عن هشام بن عروة، عن أبيه أنه قال: من يأكل الغراب وقد سماه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاسقا؟ والله ما هو من الطيبات.

وذكر عبد الرزاق عن معمر، عن الزهري، قال: كره رجال من اهل العلم أكل الحدأة والغراب حيث سماهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من فواسق الدواب التي تقتل في الحرم (4).

1) لم يخرجه في السنن الصغرى، ولعله أخرجه في الكبرى.
2) جملة (بن محمد) ساقطة في الاصل، ثابتة في ظ.
3) لم يخرجه في السنن الصغرى، ولعله له في الكبرى
4) انظر مصنف عبد الرزاق 442/4 - حديث (8374) - ولعل المؤلف رواه بالمعنى

قال أبو عمر : من كره أكل الغراب والفأرة وسائر ما سماه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فاسقا ، جعل ذلك من باب أمره بقتل الوزغ، وتسميته له فويسقا؛ والوزغ مجتمع على تحريم أكله:

أخبرنا محمد بن ابراهيم، قال حدثنا محمد بن معاوية، قال حدثنا احمد بن شعيب ، قال اخبرنا محمد بن عبد الله بن يزيد، قال حدثنا سفيان ، قال حدثنا عبد الحميد بن جبير بن شيبة ، عن سعيد بن المسيب ، عن أم شريك، قالت: أمرني رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقتل الاوزاغ (1) .

وحدثنا (2) سعيد بن نصر ، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا محمد بن اسماعيل ، قال حدثنا الحميدي ، قال حدثنا سفيان، قال حدثني عبد الحميد بن جبير بن شيبة الحجبي- أنه سمع ابن المسيب يقول: أخبرتني أم شريك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر بقتل الاوزاغ (3).

وحدثنا خلف بن القاسم، قال أخبرني الحسن (4) بن الخضر الاسيوطي، قال حدثنا أبو الطاهر القاسم بن عبد الله بن

---

1) لم يخرجه بهذا السند في السنن الصغرى ولعله خرجه بذلك في السنن الكبرى.
2) وحدثنا : ظ · حدثنا : ص .
3) انظر مسند الحميدي 1/170 - حديث (350) .
4) الحسن بن خضر : ص · احمد بن جبير : ظ وهو تحريف .

مهدي ، قال حدثني أبو مصعب أحمد بن أبي بكر الزهري ، قال حدثنا عبد الرزاق ، عن معمر ، عن الزهري ، عن عامر بن سعد ، عن أبيه ، أن النبي - عليه السلام - أمر بقتل الوزغ - وسماه فويسقا (1) .

وأخبرنا سعيد بن نصر ، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا اسماعيل بن اسحاق ، قال حدثنا اسماعيل بن أبي أويس ، قال حدثنا مالك بن أنس ، عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال للوزغ فويسق - ولم أسمعه أمر بقتله .

ورواه ابن وهب عن مالك ، ويونس ، عن ابن شهاب ، عن عروة ، عن عائشة ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال للوزغ الفويسق لم يزد .

قال أبو عمر : وليس قول من قال : لم أسمع الامر بقتل الوزغ بشهادة ، والقول قول من شهد أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر بقتل الوزغ ، وقد أجمعوا أن الوزغ ليس بصيد ، وأنه ليس مما أبيح أكله .

---

1) انظر مصنف عبد الرزاق ٤/٤٤٥ - حديث (8390) .

حدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، (قال حدثنا أبو داود)، (1) قال حدثنا احمد بن حنبل، قال حدثنا عبد الرزاق، قال اخبرنا معمر، عن الزهري، عن عامر بن سعد، عن أبيه، قال: أمر رسول الله ـ عليه السلام ـ بقتل الوزغ وسماه فويسقا (2). والآثار في قتل الوزغ كثيرة جداً، وأما الآثار في قتل الحيات ـ جملة في الحل وغيره، فلها مواضع من كتابنا ـ في حديث نافع وغيره، وستأتي ـ إن شاء الله.

أخبرنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن اصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح، قال حدثنا ابو بكر بن ابي شيبة، قال حدثنا محمد بن فضيل.

وحدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا ابو داود، قال حدثنا محمد بن عمرو بن جبلة، قال حدثنا مسلم بن قتيبة جميعاً، عن همام بن يحيى، عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة، عن انس بن مالك، قال: أتي النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ بتمر عتيق فجعل يفتشه ويخرج السوس منه وينقيه (3).

---

1) ما بين القوسين ساقط في الاصل. ثابت في ظ
2) انظر سنن ابي داود 2/655.
3) سنن ابي داود 2/325 ـ 326.

إلى هنا انتهت رواية يحيى ، وعلى ذلك اكثر رواة (1) الموطأ ؛ وفي رواية علي بن عبد العزيز، عن القعنبي، عن مالك في هذا الحديث : واهدى شاة . فزاد ذكر الشاة ، وهو غير محفوظ عن ابن عمر ؛ ولم يذكر القعنبي ايضاً في هذا الحديث قوله من اجل أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اهل بعمرة يوم الحديبية .

وذكره يحيى ، وابن بكير، وابن القاسم، وغيرهم؛ والدليل على ان ذكر الشاة في هذا الحديث غلط ، أن ابن عمر كان مذهبه فيما استيسر من الهدي: بقرة دون بقرة، او بدنة دون بدنة.

ذكر عبد الرزاق، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : ما استيسر من الهدي : بدنة دون بدنة ، وبقرة دون بقرة ؛ قال : وأخبرنا مالك، عن نافع، عن ابن عمر، قال: ما استيسر من الهدي: البدنة والبقرة .

قال أبو عمر : روي عن عمر ، وابن عباس ، وعلي ، وغيرهم ، ما استيسر من الهدي : شاة ، وعليه العلماء ؛ وفي هذا

---

1) رواة الموطأ : ص • الرواة الموطأ : ظ .

2) الموطأ رواية يحيى ص : 245 - حديث (804) • والحديث أخرجه البخاري ومسلم • انظر الزرقاني على الموطأ 2/294 .

الحديث معان من الفقه ، منها : انه جائز للرجل ان يخرج حاجا في الطريق المخوف اذا لم يوقن بالسوء ورجا السلامة ـ وان كان مع ذلك يخاف ويخشى ، وليس ذلك من ركوب الغرر . ومنها : إباحة الاهلال والدخول في الاحرام على هذا الوجه ، فان سلم ونجا ، نفذ لوجهه ؛ وان منع وحصر ، كان له حكم المحصر على ما سنه رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعمل به حين حصر عام الحديبية ؛ ونحن نذكر ههنا من احكام الاحصار بالعدو وبالمرض وغيره من الموانع، ما فيه شفاء وكفاية ـ بحول الله ، فهو اولى المواضع بذكر ذلك من كتابنا هذا ـ إن شاء الله ؛ ثم ننصرف الى باقي معاني الحديث وتوجيهها والقول فيها ،ولا ننال شيئا من ذلك الا بعونه - لاشريك له ؛ فمن ذلك : ان مالكاً والثوري وابا حنيفة واصحابهم قالوا : لا ينفع المحرم الاشتراط في الحج إذا خاف الحصر لمرض أو عدو .

قال أبو عمر : والاشتراط أن يقول إذا أهل في الحال التي وصفنا : لبيك اللهم لبيك ، ومحلي حيث حبستني من الارض ؛ قال مالك : والاشتراط (1) في الحج باطل ، ويمضي على

(1) والاشتراط : ص ، الاشتراط : ظ .

إحرامه حتى يتمه على سائر أحكام المحصر ، ولا ينفعه قوله : محلي حيث حبستني. وبه قال أبو حنيفة والثوري ، وهو قول ابراهيم النخعي ، ومحمد بن شهاب الزهري ، وهوقول ابن عمر أيضا.

ذكر ابن وهب عن يونس ، وذكر عبد الرزاق عن معمر، جميعا عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن ابن عمر ، أنه كان ينكر الاشتراط في الحج ويقول : أليس حسبكم سنة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه لم يشترط ؟ فان حبس احدكم حابس عن الحج ، فليأت البيت فليطف به وبين الصفا والمروة ؛ ويحلق أو يقصر ، ثم قد حل من كل شيء حتى يحج قابلا ويهدي، أو يصوم (1) - إن لم يجد هديا .

قال الشافعي : لو ثبت حديث ضباعة لم أعده ، وكان محله حيث حبسه الله بلا هدي .

واختلف أصحابه في هذه المسألة إلى اليوم ، فمنهم من يقول ينفعه الاشتراط على حديث ضباعة ، ومنهم من يقول الاشتراط باطل .

---

1) أو يصوم : ص ، ويصوم : ظ .

وقال أحمد بن حنبل ، واسحاق بن راهويه ، وابو ثور : لابأس أن يشترط ـ وله شرطه على ما روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم ، وعن غير واحد من أصحابه .

قال أبو عمر : جواز الاشتراط في الحج عن عمر ، وعلي، وابن مسعود ، وعمار بن ياسر ؛ وبه قال علقمة ، وشريح ، وعبيدة ، والاسود ، وسعيد بن المسيب ، وعطاء بن يسار ، وعكرمة ؛ وهو مذهب عطاء بن أبي رباح ، وحجتهم في ذلك حديث ضباعة .

قال أبو عمر: حديث ضباعة في ذلك، ما أخبرنيه عبد الله ابن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا أحمد بن حنبل، قال حدثنا عباد بن العوام ، عن هلال بن خباب، عن عكرمة، عن ابن عباس، أن ضباعة بنت الزبير ابن عبد المطلب ، أتت رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ فقالت: يارسول الله ، إني أريد الحج أأشترط ؟ قال : نعم ، قالت : وكيف أقول ؟ قال : قولي : لبيك اللهم لبيك ، ومحلي من الارض حيث حبستني (1) .

---

1) انظر سنن أبي داود 411/1

قال أبو عمر : الاحصار عند أهل العلم على وجوه ، منها : الحصر بالعدو ، ومنها بالسلطان الجائر ، ومنها بالمرض وشبهه ؛ وأصل الحصر في اللغة الحبس والمنع ، قال الخليل وغيره : حصرت الرجل حصرا : منعته وحبسته ، واحصر الحاج عن بلوغ المناسك من مرض أو نحوه ؛ هكذا قال جعل الاول ثلاثيا من حصرت ، وجعل الثاني في المرض رباعيا ؛ وعلى هذا خرج قول ابن عباس : لاحصر إلا حصر العدو ، ولم يقل الا إحصار العدو .

وقالت طائفة يقال : أحصر فيهما جميعا من الرباعي، وقال منهم جماعة: حصر واحصر بمعنى في المرض والعدو جميعا- ومعناه: حبس ؛ واحتج من قال بهذا من الفقهاء بقول الله عز وجل : « فإن أحصرتم » (1) ، وانما نزلت هذه الآية في الحديبية؛ وعلى نحو ذلك أهل العلم في أحكام المحبوس بعدو ، والمحبوس بمرض ؛ إلا أن أكثر علماء اللغة يقولون في هذا الفعل من العدو حصره العدو ، فهو محصور ؛ وأحصره المرض ، فهو محصر . وأما اختلاف الفقهاء في هذا المعنى ، فقال مالك والشافعي وأصحابهما كلهم اتفقوا على أن من أحصره المرض فلا يحله الا

1) الآية ، 196 ـ سورة البقرة .

الطواف بالبيت : ومن حصر بعدو فانه ينحر هديه حيث حصر ، ويتحلل وينصرف : ولا قضاء عليه. الا ان يكون صرورة فحج حجة الفريضة : ولا (1) خلاف بين الشافعي ومالك في شيء من ذلك.

واحتج مالك بأن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يأمر أحداً من أصحابه عام الحديبية بقضاء العمرة التي صد فيها عن البيت (2) .

وقال (3) ابن وهب وغيره عن مالك : من أحصر بعدو وحيل بينه وبين البيت ، حل من كل شيء ونحر هديه وحلق رأسه حيث حبس؛ وليس عليه قضاء إلا أن يكون لم يحج حجة قط، فعليه أن يحج حجة الاسلام؛ قال : وأما من أحصر بغير عدو، فإنه لا يحل دون البيت : قال وكذلك كل من حبس عن الحج بعدما يحرم إما بمرض أو خطأ من العدد ، أو خفي عليه الهلال ؛ فهو محصر ، عليه ما على المحصر ؛ وكذلك من أصابه كسر أو بطن متحرق، وقال مالك : أهل مكة في ذلك كأهل الآفاق ، لان الاحصار عنده في المكي الحبس عن عرفة خاصة ؛ قال : فإن احتاج المحصر بمرض - إلى دواء تداوى به وافتدى، ويبقى على إحرامه

---

1) ولا : ص ، لا : ط .
2) ويأتي الحديث بعد .
3) وقال : ص ، قا : ط .

لا يحل من شيء منه حتى يبرأ من مرضه؛ فإذا برىء من مرضه، مضى إلى البيت فطاف به سبعاً ، وسعى بين الصفا والمروة ، وحل من حجه أو من عمرته (1) .

قال أبو عمر : وهذا كله قول الشافعي أيضاً ، قال مالك : وقد أمر عمر بن الخطاب أبا أيوب الانصاري، وهبار بن الاسود - حين فاتهما الحج وأتيا يوم النحر - أن يحلا بعمرة ، ثم يرجعان حلالين ، ثم يحجان عاماً قابلا ويهديان؛ قال مالك : فمن لم يجد هديا ، فصيام ثلاثة أيام في الحج ، وسبعة إذا رجع إلى أهله . قال مالك : وبلغني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حل هو وأصحابه بالحديبية ، فنحروا الهدي وحلقوا رؤوسهم وحلوا من كل شيء قبل أن يطوفوا بالبيت ، وقبل أن يصل إليه الهدي؛ قال : ثم لم نعلم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر أحداً من أصحابه، ولا ممن كان معه أن يقضوا شيئاً، ولا يعودوا لشيء ؛ قال مالك : وعلى هذا الامر عندنا فيمن أحصر بعدو، كما احصر النبي - صلى الله عليه وسلم - واصحابه ؛ فأما من احصر بغير عدو ، فإنه لا يحل دون البيت (2) .

---

1) انظر الموطأ : ص : 249 - 250 .

2) انظر الموطأ ص 248 .

قال أبو عمر: بمثل هذا كله قال الشافعي أيضا. ذهبا جميعا فيمن حصره العدو إلى قصة الحديبية، وأن النبي - صلى الله عليه وسلم - نحر الهدي في مكانه الذي أحصر فيه وحل ورجع؛ وذهبا في الحصر بمرض إلى ما روي عن عمر، وابن عباس، وعائشة، وابن عمر، وابن الزبير - أنهم قالوا في المحصر بمرض أو خطأ في العدد، أنه لا يحله إلا الطواف بالبيت؛ وحكم من كانت هذه حاله عند مالك وأصحابه، أن يكون بالخيار إذا خاف فوت الوقوف بعرفة لمرض - إن شاء مضى إذا أفاق إلى البيت فطاف به وتحلل بعمرة، وإن شاء أقام على إحرامه إلى قابل؛ فان تحلل بالطواف بالبيت، فعليه دم ويقضي حجه من قابل؛ وإن أقام على إحرامه ولم يواقع شيئا مما نهي عنه الحجاج. فلا هدي عليه؛ ومن حجته في ذلك: الاجماع من الصحابة على من أخطأ العدد، أنه هكذا حكمه لا يحله الا الطواف بالبيت؛ قال مالك: اذا تحلل المريض والذي تفوته عرفة بالطواف بالبيت، فعليهما القضاء - وان كانا متطوعين، وكذلك المعتمر؛ والحصر عند مالك ومن تابعه انما يكون عن عرفة فقط، فاذا علم المحصر بعدو أو غيره، أنه قد فاته الوقوف بعرفة في وقت، او انكشف له العدو في زمن لا يصل فيه الى البيت الا بعد فوات عرفة، او غلب ذلك على ظنه، تحلل مكانه وانصرف؛ وأما

من وقف بعرفة وصد عن مكة، فهو على إحرامه حتى ينكف العدو، ثم يطوف ويتم حجه - فرضا كان أو تطوعا ؛ وإن خاف طول الزمان ، انصرف إلى بلده ؛ فمتى أمكنه الرجوع الى البيت عاد ، فان كان مس النساء ، دخل محرما وطاف وأهدى ؛ وإن لم يمس النساء ولا الصيد ، طاف وتم حجه ؛ وكان ابن القاسم يقول: ليس على من صد عن البيت ، في حج أو عمرة - هدي ، الا أن يكون ساقه معه - وهو قول مالك ؛ وقال أشهب : عليه الهدي اذا صد عن البيت بعد ان أحرم ، لا بد له منه ينحره كما نحر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الهدي بالحديبية ، وهو قول الشافعي ؛ ومن حجة من ذهب مذهب مالك وابن القاسم في ذلك: أن النبي - صلى الله عليه وسلم - إنما نحر يوم الحديبية هديا قد كان أشعره وقلده حين أحرم بعمرته ، فلما لم يبلغ ذلك الهدي محله للصد ، أمر به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فنحر ؛ لانه كان هديا قد وجب بالاشعار والتقليد وخرج لله ، فلم يجز الرجوع فيه ؛ ولم ينحره رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من أجل الصيد ، فلهذا لا يجب عنده على من صد عن البيت هدي .

وقال الشافعي لو أحصر موسر لا يجد هدياً مكانه ، أو معسر بهدي ؛ ففيها قولان ، أحدهما لا يحل إلا بهدي ، والآخر أنه مأمور بأن يأتي بما يقدر عليه : فإن لم يقدر على شيء، خرج مما عليه ، وكان عليه ان يأتي إذا قدر عليه : ومن قال هذا قال لا يحل مكانه ، ويذبح إذا قدر ؛ فان قدر على أن يكون الذبح بمكة ، لم يجزه أن يذبح إلا بها ؛ وإن لم يقدر ، ذبح حيث قدر : قال الشافعي : ويقال لا يجزيء إلا هدي ، ويقال يجزئه إذا لم يجد هدياً ـ طعام أو صيام ؛ فإن لم يجد الطعام، كان كمن لم يجد هدياً ولا طعاماً ؛ وإذا قدر ، أدى أي هدي كان عليه ؛ فهذا يبين لك أن الهدي عند الشافعي على المحصر واجب لاحلاله ، وبه قال اشهب ، وعليه اكثر العلماء ؛ والحجة في ذلك : أن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ لم يحل يوم الحديبية ، ولم يحلق رأسه حتى نحر الهدي ؛ فدل ذلك على ان من شرط احلال المحصر بعدو ، ذبح هدي متى وجده وقدر عليه ؛ والكلام في هذه المسألة يطول ، وفيما ذكرنا كفاية .

وأما من أحصر بغير عدو من موانع الامراض وشبهها ، فحكمه عند أهل الحجاز في ذلك ما قد روى مالك عن ابن

شهاب ، عن سالم بن عبد الله بن عمر ، عن ابن عمر ، قال : من حبس دون البيت بمرض ، فانه لا يحل حتى يطوف بالبيت، ويسعى بين الصفا والمروة ؛ فـان اضطر الى شـيء من لبـس الثياب التي لابد له منها ، او الى الدواء صنع ذلك وافتدى (1).

ومالك، عن ايوب بن ابي تميمة، عن رجل من أهل البصرة كان قديما قال : خرجت الى مكة حتى اذا كنت ببعض الطريق، كسرت فخذي ، فأرسلت الى مكة - وبها عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن الزبير، والناس ؛ فلم يرخص لي أحد في أن أحل فأقمت علـى ذلـك المـاء سبعة أشهـر ، ثـم حلـلت بعمرة (2) .

ومالك، عن يحيى بن سعيد ، عن سليمان بن يسار ، أن ابن حزابة المخزومي ، صرع ببعض طريق مكـة - وهـو محرم بالحج ؛ فسأل على الماء الذي كـان عليه ، فوجد عليه عبد الله ابن عمر ، وعبد الله بن الزبير ، ومروان بن الحكم ؛ فذكر لهم الذي عرض له، فكلهم أمره أن يتداوى بما لا بد منه ويفتدي: فاذا صح، اعتمر فحل من إحرامه ، ثم عليه أن يحج قابلا ويهدي (3) . قال

---

1) الموطأ ص : 248 - حديث (805) .

2) الموطأ ص : 248 حديث (807) .

3) الموطأ ص 249 حديث (809)

مالك : وعلى ذلك الامر عندنا فيمن حبس بغير عدو (1) ، قال مالك : والمحصر الذي أراد الله ـ عز وجل ـ بقوله « فإن أحصرتم » ـ هو المريض ؛ قال : وانما جعلنا للمحصر بالعدو أن يحل بالسنة ، وذلك أن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ حصره العدو فحل ؛ قال مالك : ولم نجعل له الاحلال بالكتاب ، وإنما جعلناه بالسنة في ذلك ؛ ذكر ذلك أحمد بن المعذل عن مالك ، وهو قول الشافعي ؛ وذكر مالك عن يحيى بن سعيد ، عن سليمان بن يسار ـ قصة أبي أيوب إذ فاته الحج ؛ وذكر عن نافع ، عن سليمان بن يسار ـ قصة هبار بن الاسود ، إذ فاته الحج أيضاً ؛ فأمرهما عمر بن الخطاب كل واحد منهما أن يحل بعمل عمرة، ثم يحج من قابل ويهدي ؛ فمن لم يجد ، صام ثلاثة أيام في الحج ، وسبعة إذا رجع (2) ؛ وهذا أمر مجتمع عليه فيمن فاته الحج بعد أن أحرم به ولم يدرك عرفة إلا يوم النحر ؛ والمحصر عن عرفة (3) بمرض عند مالك والشافعي كذلك، وهو قول الاوزاعي؛ ذكره الوليد بن مزيد عنه، قال : من أحصر بمرض فلا يحل من شيء حتى يحل بالبيت .

---

1) الموطأ ص 249 .

2) الموطأ ص 249 .

3) عرفة : ص • الحج : ظ .

حدثنا محمد بن ابراهيم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرني علي بن ميمون الرقي، قال حدثنا سفيان ، عن أيوب السختياني ، وأيوب بن موسى ، واسماعيل بن أمية ، وعبيد الله بن عمر ، عن نافع ، قال خرج عبد الله بن عمر ، فلما أتى ذا الحليفة ، أهل بالعمرة ؛ فسار قليلا، فخشي أن يصد عن البيت؛ فقال: إن صددت، صنعت كما صنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم ؛ قال : والله ما سبيل الحج الا سبيل العمرة ، أشهدكم أني قد أوجبت مع عمرتي حجاً ؛ فسار حتى أتى قديداً ، فاشترى منها هدياً ؛ ثم قدم مكة ، فطاف بالبيت سبعا وبين الصفا والمروة ؛ وقال : هكذا رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فعل (1) .

وأخبرنا محمد بن إبراهيم ، قال أخبرنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا أحمد بن شعيب ، قال أخبرنا اسحاق بن إبراهيم ، قال أخبرنا عبد الرزاق ، قال سمعت عبيد الله بن عمر ، وعبد العزيز بن أبي رواد يحدثان عن نافع ، قال : خرج ابن عمر يريد الحج زمان نزل الحجاج بابن الزبير ، فقيل له : إن كان

---

1) لم يرد ذكره في سنن النسائي الصغرى ، ولعله أخرجه في الكبرى .

بينهما قتال، خفنا أن نصد من البيت؛ فقال : لقد كان لكم في رسول الله إسوة حسنة ، إذن اصنع كما صنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؛ أشهدكم أني قد أوجبت عمرة ، حتى إذا كان بظهر البيداء، قال: ما شأن الحج والعمرة إلا واحد؛ أشهدكم أني قد أوجبت حجاً مع عمرة ، واهدى هديا اشتراه بقديد ؛ فانطلق فقدم مكة فطاف بالبيت وبالصفا والمروة ، ولم يزد على ذلك : لم يحلق ، ولم يقصر، ولم يحلل من شيء كان أحرم منه، حتى كان يوم النحر نحر وحلق ، ورأى أن قد قضى طوافه للحج والعمرة بطوافه الاول ؛ وقال (1): هكذا صنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - .

وحدثنا سعيد بن نصر ، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا اسماعيل بن اسحاق ، قال حدثنا ابراهيم بن حمزة ، قال حدثنا عبد العزيز بن محمد ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع ، أن ابن عمر أراد أن يحج عام نزل الحجاج بابن الزبير ؛ فقيل له : ان الناس كان بينهم شيء ، وأنا نخاف أن يصدونا ؛ فقال : إذن نصنع كما صنع رسول الله

---

1) وقال : ص، قال : ط .

ـ صلى الله عليه وسلم ـ، اشهدكم اني قد اوجبت حجا مع عمرتي؛ قال : فانطلق يهل بهما جميعا حتى قدم مكة، فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة، ولم يزد على ذلك، ولم ينحر، ولم يقصر، ولم يحل من شيء حرمه الله عليه؛ حتى كان يوم النحر، فنحر وحلق، ورأى أنه قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه ذلك الاول؛ ثم قال: هكذا صنع رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ.

فعلى هذا، وعلى ما ذكرنا عن الصحابة في هذا الباب من الآثار، مذهب الحجازيين في الاحصار : وذكرنا ههنا رواية السختياني وايوب بن موسى، واسماعيل بن امية وعبيد الله بن عمر، وعبد العزيز بن ابي رواد، وموسى بن عقبة، عن نافع لهذا الحديث؛ لان في رواية جميعهم فيه عن نافع، عن ابن عمر، انه طاف بالبيت، وسعى بين الصفا والمروة وهو قارن؛ ثم قال : هكذا صنع رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ، وليس ذلك في رواية مالك عن نافع؛ وهي زيادة قوم حفاظ ثقات، وفيها حجة قاطعة لمالك ومن تابعه في القارن، انه لا يطوف إلا طوافاً واحداً، ولا يسعى إلا سعياً واحداً؛ وسنذكر هذه المسألة في موضعها من هذا الباب ـ إن شاء الله.

وقال أبو حنيفة : المحصر بالعدو والمرض سواء، يذبح هديه في الحرم ويحل قبل يوم النحر - إن ساق هديا ، وعليه حجة وعمرة ، وهو قول الطبري .

وقال ابو يوسف ، ومحمد : ليس ذلك له، ولا يتحلل دون يوم النحر : وهو قول الثوري ، والحسن بن صالح ؛ واتفق ابو حنيفة وأصحابه في المحصر بعمرة ، أنه يتحلل منها متى شاء ، وينحر هديه سواء بقي الاحصار الى يوم النحر أو زال عنه .

هكذا روى محمد عن أبي يوسف، عن ابي حنيفة. وروى زفر عن ابي حنيفة أنه إن بقي الاحصار إلى يوم النحر ، اجزأ ذلك عنه ، وكان عليه قضاء حجة وعمرة ؛ وإن صح قبل فوت الحج لم يجزه ذلك ، وكان محرماً بالحج على حاله ؛ قال : ولو صح في العمرة بعد أن بعث بالهدي ، فإن قدر على إدراك الهدي قبل أن يذبح ، مضى حتى يقضي عمرته ؛ وإن لم يقدر ، حل اذا نحر عنه الهدي .

وقال سفيان الثوري : إذا أحصر (1) المحرم بالحج بعث بهدي ، فنحر عنه يوم النحر ؛ وإن نحر قبل ذلك لم يجزه .

---

1) أحصر : ص ، حصر : ظ

وجملة قول اصحاب الرأي أنه إذا أحصر الرجل . بعث بهديه وواعد المبعوث معه (1) يوماً يذبح فيه؛ فإذا (2) كان ذلك اليوم، حلق عند ابي يوسف ، أو قصر وحل ورجع : فإن كان مهلا بحج ، قضى حجة وعمرة ، لان إحرامه بالحج صار عمرة ؛ وإن كان قارناً قضى حجة وعمرتين ، وإن كان مهلا بعمرة قضى عمرة ؛ وسواء عندهم المحصر بالعدو والمرض .

وذكر الجوزاني عن محمد بن الحسن ، قال : قال ابو حنيفة ، وابو يوسف ، ومحمد : من أهل بحج فأحصر ، فعليه أن يبعث بثمن هدي فيشترى له بمكة، فيذبح عنه يوم النحر ويحل، وعليه عمرة وحجة ؛ وليس عليه تقصير في قول أبي حنيفة ومحمد ، لان التقصير نسك - وليس عليه من النسك شيء .

وقال أبو يوسف : يقصر ، وإن لم يفعل فلا شيء عليه؛

وقالوا : إذا بعث بالهدي ، فإن شاء أقام مكانه ، وإن شاء انصرف؛ وإن كان مهلا بعمرة، بعث فاشترى له الهدي ويواعدهم يوماً ؛ فإذا كان ذلك اليوم ، حل وكانت عليه عمرة مكانها .

---

1) معه : ص - ظ

2) فإذا : ظ ، اذا : ص

وقالوا : إذا كـان المحصر قارناً، فإنـه يبعث فيشترى لـه هديان فينحران ويحل وعليه عمرتان وحجة ؛ فإن شاء قضـى العمرتين متفرقتين والحجة بعـد ذلك ، وإن شاء ضـم إحدى العمرتين إلى الحجة .

وروي عن ابن مسعود وعلقمة - نحـو قـول أبـي حنيفة فيمن أحصر بمرض في الحج والعمرة سواء على اختلاف عنهما في ذلك أيضاً ، وهو قول الحكم ، وحماد ، وابراهيم ، وجماعة من الكوفيين .

وقال أبو ثور فيمن أحصر بعدو مثل قول مالك، والشافعي - سواء ؛ وقال في المحصـر بالكسر أو المرض ، أو العرج إنه يحل في الموضع الذي عرض لـه ذلـك فيه - ولا هدي عليـه ، وعليـه القضـاء .

قال أبو عمر : من حجة من أوجب القضاء على المحصر بعدو: ما أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قـال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا النفيلي ، قال حدثنا محمد بن سلمة ، عن محمـد بن إسحاق ، عن عمـرو بن ميمون ، قـال : سمعت أبا حاضر الحميري يحدث أن مميون بن مهران قال: خرجت معتمراً عـام حاصر أهل الشام ابن الزبير بمكة ، وبعث معي رجال من

قومي بهدي ، فلما انتهيت إلى أهل الشام ، منعونا أن ندخل الحرم ، فنحرت الهدي مكاني، ثم حللت ثم رجعت : فلما كان من العام المقبل ، خرجت لأقضي عمرتي ، فأتيت ابن عباس فسألته ؛ فقال : أبدل الهدي ، فان رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ أمر أصحابه أن يبدلوا الهدي الذي نحروا عام الحديبية في عمرة القضاء (1) .

وأما الحجة لابي ثور ومن ذهب مذهبه في (2) المحصر بمرض يحل في موضعه ولا هدي عليه ، وعليه القضاء : ـ فما (3) حدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ؛ وحدثنا عبد الوارث بن سفيان، قال حدثنا قاسم ابن اصبغ ، قال حدثنا بكر بن حماد ، قالا جميعا حدثنا مسدد ، قال حدثنا يحيى ، عن حجاج الصواف ، قال حدثني يحيى بن أبي كثير ، عن عكرمة . قال : سمعت الحجاج بن عمرو الانصاري قال قال رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ : من كسر أو عرج فقد حل وعليه الحج من قابل . قال عكرمة : فسألت ابن عباس وأبا هريرة ، فقالا : صدق (4) .

1) انظر سنن أبي داود 1/431 .
2) في المحصر : ص · في أن المحصر ـ بزيادة (أن) : ظ
3) فما : ص ـ ظ
4) انظر سنن أبي داود 1/431 .

وأخبرنا أحمد بن محمد ، قال أخبرنا أحمد بن الفضل ، أخبرنا محمد بن جرير ، قال حدثني يعقوب بن إبراهيم ، قال حدثنا اسماعيل بن ابراهيم ، عن الحجاج بن أبي عثمان ، قال حدثني يحيى بن أبي كثير ، قال حدثني عكرمة ، قال حدثني الحجاج بن عمرو ، قال سمعت رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ يقول : من كسر أو عرج ، فقد حل وعليه حجة أخرى؛ فحدثت به ابن عباس ، وأبا هريرة فقالا : صدق .

هكذا رواه الحجاج بن أبي عثمان الصواف ، ورواه معاوية ابن سلام ، ومعمر ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن عكرمة (1) ، قال : قال عبد الله بن رافع مولى أم سلمة : أنا سألت الحجاج ابن عمرو عمن حبس وهو محرم ، فقال: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ فذكر الحديث مثله سواء . قال : فحدثت بذلك ابن عباس، وأبا هريرة، فقالا : صدق .

ورواه عبد الرزاق عن معمر، عن يحيى بن أبي كثير، عن عكرمة ، عن عبد الله بن نافع ، عن الحجاج بن عمرو ، عن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ مثله بمعناه الى آخره من قول

---

1) عن عكرمة : ص ، وعكرمة : ظ

ابن عباس، وأبي هريرة : صدق. فهذه حجة أبي ثور، ومن ذهب مذهبه في أن المحرم اذا حبسه المرض (1) ، او الكسر عن البيت ، حل ولا شيء عليه من هدي ولا غيره إلى القضاء في العام المقبل .

ومن الحجة عليه لسائر العلماء الذين أوجبوا عليه الهدي ولم يجيزوا له أن يحل ويحلق حتى ينحر الهدي : - القياس على حصر العدو ، لانه كله منع عن الوصول الى البيت . لقول الله عز وجل : « فان أحصرتم فما استيسر من الهدي ، ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله » . - فلما أمر الله المحصر بأن لا يحلق رأسه حتى يبلغ الهدي محله، علم بذلك أنه لا يحل المحصر من إحرامه ، الا إذا حل له حلق رأسه ، ولا يحل له ذلك حتى ينحر الهدي .

واستدلوا بفعل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يوم الحديبية أنه لم يحلق رأسه حتى نحر ، ولم يحل حتى نحر الهدي.

أخبرنا خلف بن القاسم ، قال حدثنا عبد الله بن جعفر بن الورد ، قال حدثنا يحيى بن أيوب بن بادي ، قال حدثنا يحيى ابن عبد الله بن بكير ، قال حدثني ميمون بن يحيى ، عن

---

1) أو الكسر : ظ والكسر : ص .

مخرمة بن بكير ، عن أبيه ، قال : سمعت نافعا مولى ابن عمر يقول : اذا عرض للمحرم عدو ، فانه يحل حينئذ : وقد فعل ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم : حبسه كفار قريش في عمرة عن البيت ، فنحر هديه وحلق وحل هو وأصحابه ؛ ثم رجعوا حتى اعتمروا من العام المقبل . قالوا : ومعنى قول رسول الله -صلى الله عليه وسلم- في حديث الحجاج بن عمرو : من كسر أو عرج فقد حل ، أي فقد حل له أن يحل بما يحل بـه المحصر من النحر أو الذبح ؛ لا أنه قد حل بذلك من إحرامه . قالوا : وإنما هذا مثل قولهم قد حلت فلانة للرجال إذا انقضت عدتها ، والمعنى في ذلك أنها تحل لهم بما يجب أن تحل به من الصداق وغيره من شروط النكاح .

قال أبو عمر : لم يختلف العلماء فيمن كسر أو عرج انه يحل ، ولكن اختلفوا فيما به يحل ؛ فقال مالك انه يحل بالطواف بالبيت لا يحله غيره ، ومن خالف مالكا في ذلك من الكوفيين يقول يحل بالنية ، وفعل ما يتحلل به على ما وصفنا عنهم ؛ وأبو ثور يقول بظاهر حديث الحجاج بن عمرو على ما ذكرنا عنه ، ولم يقل أحد أنه بنفس الكسر يكون حلالا غير أبي ثور ، وتابعه داود وبعض أصحابه .

قال أبو عمر : من زعم أن على المحصر بعمرة قضاء عمرته التي صد فيها عن البيت بعدو كان حصره، أو بغير عدو ، زعم أن اعتمار رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ وأصحابه في العام المقبل من عام الحديبية ، إنما كان قضاء لتلك العمرة ؛ قالوا : ولذلك ما قيل لها : عمرة القضاء ؛ واستدلوا بقوله ـ صلى الله عليه وسلم ـ من كسر أو عرج، فقد حل وعليه حجة أخرى، أو عمرة أخرى ؛ ومن زعم أن المحصر بعدو ينحر هديه ويحلق رأسه ـ وقد حل بفعله ذلك من كل شيء ، ولا شيء عليه ؛ احتج بأن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ لم يقال لاحد منهم : عليكم قضاء هذه العمرة ، ولا حفظ ذلك عنه (1) بوجه من الوجوه: ولا قال في العام المقبل إن عمرتي هذه قضاء عن العمرة التي حصرت فيها ، ولم ينقل (2) ذلك عنه أحد ؛ قالوا : والعمرة المسماة بعمرة القضاء ، هي عمرة القضية عندنا ، قالوا : وعمرة القضاء وعمرة القضية سواء؛ وإنما قيل ذلك ، لان رسول الله ـصلى الله عليه وسلم ـ قاضي قريشا وصالحهم في ذلك العام على الرجوع عن البيت، وقصده من قابل إن شاء، فسميت بذلك عمرة القضية .

1) عنه : ص • عليه : ظ

2) ينقل : ظ يقل : ص

قال أبو عمر : كل ما ذكرنا قد قيل فيما وصفنا ، وقد اختلف العلماء في وجوب القضاء عن المحصر بعدو على حسبما قدمنا في هذا الباب واجتلبنا ؛ ومن جهة النظر إيجاب قضاء إيجاب فرض ، والفروض لا تجب أن تثبت إلا بدليل لا معارض له - وبالله التوفيق .

أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا النفيلي وقتيبة ، قالا حدثنا داود ابن عبد الرحمان العطار ، عن عمرو بن دينار ، عن عكرمة . عن ابن عباس، قال : اعتمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أربع عمرة : عمرة الحديبية ، والثانية حيث تواطئوا على عمرة قابل ، والثالثة من الجعرانة ، والرابعة التي قرن مع حجته (1) .

قال أبو عمر : ليس في قوله حيث تواطئوا على عمرة قابل ، دليل على أنها على جهة القضاء ، وحسبك أنه قد جعل عمرة الحديبية - وهي التي حصر عنها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عمرة من عمره ، وقد أجمعوا على أن تلك عمرة من عمره ، وإنما اختلفوا في العمرة الرابعة ، فمن زعم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان مفرداً، يقول لم يعتمر رسول

---

1) انظر سنن ابي داود 1/460 .

الله - صلى الله عليه وسلم - إلا ثلاث عمر : عمرة الحديبية . والعمرة من قابل ، وعمرة الجعرانة ؛ وهو مذهب مالك ، وعروة ابن الزبير ، وجماعة ؛ وسنذكر الآثار في ذلك في باب هشام بن عروة ، وفي باب بلاغ مالك - إن شاء الله ؛ ومن زعم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تمتع في حجة الوداع بالعمرة إلى الحج ، أو قرن الحج مع العمرة ؛ زعم أن عمره كانت اربعاً - صلى الله عليه وسلم ؛ وقد ذكرنا ما اعتل به من جهة الاثر من قال إنه كان مفرداً ، وما اعتل به من قال إنه تمتع ، ومن قال إنه قرن ، كل ذلك في باب ابن شهاب عن عروة من كتابنا هذا - والحمد لله .

واختلف الفقهاء في المحصر بعدو أين ينحر هديه ؟ فقال مالك : ينحر هديه حيث حصر في الحرم وغيره ، وبذلك قال الشافعي ؛ وقال أبو حنيفة : لا ينحره إلا في الحرم، وقد ذكرنا هذه المسألة مجودة في باب أبي الزبير ؛ وكذلك اختلفوا في وجوب الحلاق على المحصر ، وسنذكر ذلك في الباب الذي بعد هذا ؛ وأما قول ابن عمر في حديث هذا الباب ما أمرهما

إلا واحد، أشهدكم أني قد أوجبت الحج مع العمرة ؛ ففيه دليل على أن الحج ينعقد بالنية ، وأن العبارة عن تلك النية تكون بالتلبية وبغير التلبية ؛ وقد تقدم هذا المعنى مجوداً في حديث نافع - والحمد لله .

وفيه إدخال الحج على العمرة ، وذلك بين عنه في الاحاديث المذكورة في هذا الباب من رواية مالك وغيره عن نافع عنه ؛ ولا خلاف بين العلماء في أن للمحرم بالعمرة إدخال الحج على العمرة ما لم يبتدىء الطواف بالبيت لعمرته ، هذا إذا كان ذلك في أشهر الحج ، على أن جماعة منهم - وهم أكثر أهل الحجاز - يستحبون أن (1) لا يدخل المحرم الحج على العمرة حتى يفرغ من عملها ، ويفصل بينها وبين العمرة ، ولهذا استحبوا العمرة في غير أشهر الحج .

وروى (2) مالك، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر، أن (3) عمر بن الخطاب قال : افصلوا بين حجتكم وعمرتكم ، فإن ذلك أتم لحج أحدكم ، وأتم لعمرته أن يعتمر في غير أشهر الحج .

---

1) يستحبون أن لا يدخل : ص ، لا يستحبون أن يدخل : ظ .

2) وروي : ص ، روى : ظ

3) أن عمر : ص ، عن عمر : ظ

قال ابو عمر : هذا افراط من عمر - رحمه الله - في استحباب الافراد في الحج ، ولذلك قال : هذا القول - والله اعلم - لئلا يتمتع احد بالعمرة الى الحج ، ولا يجمع بينهما ، ويفرد كل واحد منهما ، فان ذلك أتم لهما عنده؛ ولا نعلم احدا من أهل العلم كره العمرة في أشهر الحج غير عمر - رضي الله عنه ، وقد ثبت أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم تكن عمرة كلها الا في شوال ، وقيل في ذي القعدة - وهما جميعا من أشهر الحج؛ وستأتي الآثار في عمره - صلى الله عليه وسلم - في باب هشام بن عروة - إن شاء الله .

قال أبو عمر : اللعماء مجمعون على أنه إذا أدخل الحج على العمرة في أشهر الحج على ما وصفنا قبل الطواف بالبيت، أنه جائز له ذلك، ويكون قارنا بذلك، يلزمه ما يلزم الذي أنشأ الحج والعمرة معا.

وقالت طائفة (1) من أصحاب مالك إن له أن يدخل الحج على العمرة - وإن كان قد طاف ما لم يركع ركعتي الطواف ، وقال بعضهم : ذلك له بعد الطواف ما لم يكمل السعي بين الصفا والمروة ، (وهذا كله شذوذ عند أهل العلم (2))

---

1) وقالت طائفة : ص ، وقد روي عن بعض أصحاب مالك : ظ

2) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ

وقال أشهب: من طاف لعمرته ولو شوطا واحداً، لم يكن له ادخال الحج عليها ، وهذا هو الصواب - إن شاء الله ؛ فان فعل وأدخل الحج على العمرة بعد ذاك ، فقد اختلفوا فيما يلزم من ذلك ؛ فقال مالك : من أدخل الحج على العمرة بعد أن يفتتح الطواف ، لزمه ذلك وصار قارنا .

وروي مثل ذلك عن أبي حنيفة ، والمشهور عنه أنه لا يجوز الا قبل الاخذ في الطواف على ما قدمنا ؛ وقال الشافعي : لا يكون قارنا، وذكر أن ذلك قول عطاء ، وبه قال أبو ثور وغيره ؛ واختلفوا في ادخال العمرة على الحج ، فقال مالك : يضاف الحج إلى العمرة ، ولا تضاف العمرة الى الحج ؛ فان أهل أحد بالحج ثم اضاف العمرة اليه ، فليست العمرة بشيء، ولا يلزمه شيء ؛ وهو احد قولى الشافعي ، وهو المشهور عنه - قاله بمصر : قال : من اهل بالحج لم يدخل العمرة على الحج حتى يكمل عمل الحج ، وهو آخر ايام التشريق ان اقام الى آخرها ؛ وان نفر النفر الاول واعتمر يومئذ ، لزمته العمرة ، لانه لم يبق عليه للحج عمل ؛ قال : ولو اخره كان احب إلي ، قال: ولو اهل بعمرة من يوم النفر الاول ، كان إهلاله باطلا ؛

لانه معكوف على عمل من (عمل) (1) الحج ، ولا يخرج منه إلا بإكماله والخروج منه ؛ وقال ببغداد : إذا بدأ فأهل بالحج ، فقد قال بعض أصحابنا : لا يدخل العمرة على الحج ؛ قال : والقياس أن أحدهما إذا جاز أن يدخل على الآخر فهما سواء.

وقال (2) أبو حنيفة وأصحابه : من أهل بحجة ثم أضاف إلى الحج عمرة ، فهو قارن ويكون عليه ما على القارن ؛ قالوا : ولو طاف لحجته شوطاً ثم أهل بعمرة ، لم يكن قارناً (ولم يلزمه) ، (3) لانه قد عمل في الحج: قالوا فإن كان إهلاله بعمرة ، فطاف لها شوطاً ، ثم أهل بحجة لزمته ، وكان قارناً إذا طاف لعمرته في اشهر الحج ؛ قالوا : والفرق بينهما ان الحج يدخل على العمرة، ولا تدخل العمرة على الحج؛ قالوا : وإن اهل بعمرة وقد طاف للحج، فإنه يرفضها وعليه لرفضها دم وعمرة مكانها.

وقال الاوزاعي : لا بأس ان يضيف العمرة إلى الحج بعد ما يهل بالحج .

وقال أبو ثور: إذا احرم بحجة فليس له ان يضيف إليها عمرة، ولا يدخل إحراماً على إحرام ، كما لا يدخل صلاة على صلاة .

---

1) كلمة (عمل) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ ، والمعنى يقتضيها

2) وقال : ص ، قال ، ظ .

3) جملة (ولم يلزمه) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ .

قال ابو عمر : قول أبي ثور لا يدخل إحراماً (1) على إحرام كما لا تدخل صلاة على صلاة ، ينفي (2) دخول الحج على العمرة - وهذا شذوذ ؛ وفعل ابن عمر في إدخاله الحج على العمرة - ومعه على ذلك جمهور العلماء - خير من قول أبي ثور الذي لا أصل له إلا القياس الفاسد في هذا الموضع - والله المستعان.

ومن هذا الباب اختلافهم فيمن اهل بحجتين او بعمرتين، أو أدخل حجة على حجة ، أو عمرة على عمرة ؛ فقال مالك : الاحرام بحجتين أو عمرتين لا يجوز ، ولا يلزمه إلا واحدة ، وبذلك قال الشافعي ومحمد بن الحسن .

قال الشافعي : وكذلك لو أحرم بحج ثم أدخل عليه حجاً آخر قبل ان يكمل ، فهو مهل بحج واحد - ولا شيء عليه في الثاني من (3) فدية ، ولا قضاء ولا غيره .

وقال (4) أبو حنيفة : تلزمه الحجتان ويصير رافضاً لاحدهما حين يتوجه إلى مكة .

وقال أبو يوسف : تلزمه الحجتان ويصير رافضاً ساعتئذ .

---

1) احراماً : ظ ، احرام : ص .
2) ينفي : ص ، يمنع : ط .
3) من فدية : ص ، فدية - باسقاط (من) : ظ
4) وقال : ص ، قال : ظ

وذكر الجوزاني عن محمد قال: وقال ابو حنيفة، وابو يوسف، ومحمد: من اهل بحجتين معاً أو اكثر، فإنه إذا توجه إلى مكة وأخذ في العمل، فهو رافض لها كلها إلا واحدة، وعليه لكل حجة رفضها دم وحجة وعمرة.

وأما قوله في حديث ابن عمر: ثم نفذ حتى جاء البيت فطاف به طوافا واحداً ورأى أن ذلك مجزىء عنه واهدى: ففيه حجة لمالك في قوله بأن طواف الدخول اذا وصل بالسعي، يجزيء عن طواف الافاضة لمن تركه جاهلا أو نسيه، ولم يذكره حتى رجع إلى بلده وعليه الهدي. ولا أعلم احدا قاله غيره وغير اصحابه - والله اعلم.

وفي رواية موسى بن عقبة، وعبيد الله بن عمر - في حديث هذا الباب عن نافع، عن ابن عمر: قوله ما أمرهما إلا واحد، وانطلق يهل بهما جميعاً حتى قدم مكة فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة، ولم يزد على ذلك، ولم يحلق ولم يقصر ولم يحل حتى كان يوم النحر، فنحر وحلق، ورأى أن قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه ذلك الاول؛ فهذا يبين لك أن الطواف في الحج واحد واجب للقارن وغيره، وأن من اقتصر عليه لم يسقط

فرضاً ؛ ولما أجمعوا أن من لـم يطـف للدخول وطاف للافاضة وسعى ، أنه يجزئه الدم : كان بذلك مع فعل ابن عمـر هـذا معلوماً أن فرض الحج طواف واحد ، ويعتبر هـذا بالمكي أنـه ليس عليه إلا طواف واحد، وينوب أيضاً عند مالك وأصحابه في الحج الطواف التطوع عن الواجب، لانه عمل بعمل في زمن واحد.

وأما سائر الفقهاء، فطواف الافاضة يوم النحر واجب عندهم فرضاً ، لقول الله عز وجل : «وليقضوا تفثهـم وليوفوا نذورهـم وليطوفوا بالبيت العتيق (1)» . ـ فلم يوجب الطواف إلا بعد قضاء البيت ، وذلك إنما يتم برمي جمرة العقبة .

وقد قال في الشعائر: «ثم محلها إلى البيت العتيق» ـ فجعله بعدها.

قالوا : وأما طواف الدخول ، فسنـة ساقطة عـن المكـي والمراهق ، كسقوط طواف الوداع عن الحائض .

وفي هذا الحديث أيضاً حجة لمالك ومن قال بقولـه فـي القارن أنه يجزئه طواف واحد لحجه وعمرته، وهذا موضع اختلف فيه لعلماء قديماً وحديثاً ، وقد ذكرناه في باب ابن شهاب عن عروة، ونعيد منه ههنا طرفاً كافياً بعون الله .

---

1) الآية 291 ـ سورة الحج .

قال مالك : من أهل بحجة وعمرة ، أو أدخل الحج على العمرة ، طاف لهما طوافاً واحداً بالبيت ؛ وسعى لهما بين الصفا والمروة سعياً واحداً ، وهو قول الشافعي ؛ وبه قال أحمد بن حنبل ، وإسحاق، وأبو ثور ؛ والحجة لمن ذهب هذا المذهب: حديث مالك، عن ابن شهاب ، عن عروة، عن عائشة - الحديث. قالت : وأما الذين أهلوا بالحج ، أو جمعوا الحج والعمرة (1) : فإنما طافوا طوافاً واحدا ، وقد ذكرنا هذا الخبر في باب ابن شهاب عن عروة - والحمد لله .

وما حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن وضاح ، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال حدثنا أبو معاوية ، عن حجاج ، عن أبي الزبير، عن جابر، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قرن بين الحج والعمرة ، وطاف لهما طوافاً واحداً .

وروى رباح بن أبي معروف ، عن عطاء ، عن جابر ، أن أصحاب النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يزيدوا على طواف واحد.

وأخبرنا محمد بن إبراهيم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا أحمد بن شعيب ، قال أخبرنا محمد بن منصور ، قال

1) أهلوا بالحج أو جمعوا الحج والعمرة : س ، أهلوا بالحج والعمرة . بإسقاط (او جمعوا الحج) ظ .

حدثنا سفيان، عن أيوب بن موسى، عن نافع، أن ابن عمر قرن بين الحج والعمرة، وطاف لهما طوافاً واحداً، ثم قال: هكذا رأيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يفعل؛ وقد تقدم في هذا الباب حديث ابن عمر هذا من طرق.

وروى الدراوردي، عن عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: من قرن بين الحج والعمرة، كفاه لهما طواف واحد، وسعي واحد. ثم لا يحل حتى يحل منهما جميعاً.

وروى يحيى بن يمان، عن سفيان، عن عبيد الله بن عمر عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي - عليه السلام - مثله بمعناه (1).

وأخبرنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا الربيع بن سليمان المؤذن، قال حدثنا الشافعي، عن ابن عيينة، عن ابن أبي نجيح، عن عطاء، عن عائشة، أن النبي - عليه السلام - قال لها: طوافك بالبيت وبين الصفا والمروة، يكفيك لحجك وعمرتك (2).

---

1) بمعناه: ص - ظ
2) انظر سنن أبي داود 1 / 437

قال أبو عمر : هذا قول ابن عمر ، وابن عباس ، وجابر ، وعائشة ؛ وقال سفيان الثوري ، وأبو حنيفة ، وأصحابه ، وابن أبي ليلى ، والحسن بن حي ، والاوزاعي ، على القارن طوافان وسعيان ؛ ومن حجتهم أن قالوا في حديث عائشة وقولها فيه : وأما الذين جمعوا الحج والعمرة ، فإنما طافوا لهما طوافاً واحداً ؛ قالوا أرادت جمع متعة لا جمع قران ، يعني أنهم طافوا طوافا واحداً بعد جمعهم بين الحج والعمرة التي قد كانوا طافوا لها ، لان حجتهم تلك كانت مكية، والحجة المكية لا يطاف لها قبل عرفة، وإنما يطاف لها بعد عرفة - طوافاً واحداً (1) .

واحتجوا بما ذكره أبو داود ، قال حدثنا قتيبة، قال حدثنا مالك ، عن ابن شهاب، عن عروة، عن عائشة، أن أصحاب النبي - عليه السلام - الذين كانوا معه لم يطوفوا حتى رموا الجمرة (2). ودفعوا حديث أبي معاوية عن الحجاج بن أرطاة ، عن أبي الزبير، عن جابر، بأن ابن جريج، والاوزاعي ، وعمرو بن دينار ، وقيس بن سعد ، رووه عن عطاء ، عن جابر ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أمر أصحابه بفسخ الحج في العمرة - وهم على الصفا في آخر الطواف؛ فهذا تمتع لا قران، لانهم حجوا يومئذ

1) طوافاً واحداً : ص - ظ .
2) انظر سنن أبي داود 1/ 437

بعد ذلك ، والطواف للحج بعد ذلك ، إنما يكون طوافا واحدا ؛ ودفعوه أيضا بأن جعفر بن محمد روى عن أبيه، عن جابر، أن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ أفرد الحج ؛ قالوا : فكيف يقبل حديث حجاج بن أرطاة عن أبي الزبير ، عن جابر ، أن رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ قرن بين الحج والعمرة ، وطاف لهما طوافا واحداً : والحجاج ضعيف عندهم ، ليس بحجة . ودفعوا أيضا حديث الحجاج عن أبي الزبير ، عن جابر ، بأن قالوا : رواه ابن جريج ، عن ابي الزبير ، عن جابر ، قال : لم يطف النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ ولا أصحابه بين الصفا والمروة إلا طوافاً واحداً ؛ قالوا : وإنما معنى هذا أن السعي بين الصفا والمروة لا يصنع الا في طواف القدوم خاصة مرة واحدة ؛ واعتلوا في حديث الدراوردي عن عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر ، بأن قالوا : أخطأ فيه الدراوردي ، لان الجماعة رووه عن عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر ـ قوله ـ ولم يرفعوه ؛ قالوا : وأما قول ابن عمر حين طاف طوافاً واحداً وقال: هكذا صنع رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ فانه أراد هكذا صنع رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ في حجته طاف طوافاً واحداً بعد رجوعه من منى، ورمي الجمرة؛ لانه كان في حجته متمتعاً عند ابن عمر ، وقد كان طاف

لعمرته عند الدخول ، وأمر من لم يكن معه هدي أن يحل ولم يحل هو ، لانه (كان) (1) ساق الهدي. قالوا: فإن كان ابن عمر جعل طواف القارن كطواف المتمتع ، فقد خالفه في ذلك علي، وابن مسعود ؛ وذكروا (2) ما حدثناه عبد الوارث ، قال حدثنا قاسم ، قال حدثنا أحمد بن زهير ، قال حدثنا أبي ، قال حدثنا عبد الرحمان ، عن سفيان ، عن الأعمش ، عن إبراهيم ، عن عبد الرحمان بن أذينة ، أنه سأل علياً عمن جمع بين الحج والعمرة ، فقال : إذا قدمت مكة فطف طوافين بالبيت، وطوافين بين الصفا والمروة، ولا تحل حتى تنحر، أو قال حتى يوم النحر، وقد ذكرنا خبر علي وابن مسعود من طرق في باب ابن شهاب.

قال أبو عمر : أما قولهم إن عائشة أرادت بقولها : وأما الذين جمعوا الحج مع العمرة، فإنما طافوا لهما (3) طوافاً واحداً، أرادت جمع متعة لا جمع قران ، فدعوى لا برهان عليها: وظاهر حديث عائشة وسياقه ، يدل على أنها أرادت الذين قرنوا الحج

---

1) كلمة (كان) ساقطة في الاصل .

2) وذكروا ما حدثناه : ص ، وأما رسول الله - ص - فلم يكن جمعه جمع قران ، انما كان جمع متعة - والله اعلم - : ظ .

3) لهما : ص ، لها : ظ .

والعمرة ، لانها فصلت بالواو بين من أهل بحج ، (1) وبين من أهل بعمرة فتمتع بها ، وبين من جمع الحج والعمرة ؛ ثم قالت : فأما الذين أهلوا بعمرة ، فإنهم طافوا بالبيت وبين الصفا والمروة، ثم حلوا ، ثم طافوا طوافاً آخر بعد أن رجعوا من منى بحجهم؛ وأما الذين كانوا أهلوا بالحج أو جمعوا الحج والعمرة ، فإنما طافوا لهما طوافاً واحداً - ولم تقل : وأما الذين أهلوا بعمرة - تعني من تمتع؛ فدل على أنها أرادت من قرن - والله أعلم.
وقد رفع الاشكال في ذلك ، ما أوردنا من الآثار عن نافع ، عن ابن عمر ، أنه قرن بين الحج والعمرة ، وطاف لهما طوافاً واحداً - ولم يزد على ذلك؛ وقال: هكذا صنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم -، وليس حملهم على الدراوردي بشيء، لانه قد تابع الدراوردي يحيى بن يمان ، عن الثوري ؛ عن عبيد الله - بمعنى روايته : والدليل على صحة ما رواه الدراوردي ، أن أيوب السختياني، وأيوب بن موسى، وموسى بن عقبة، واسماعيل ابن أمية، رووا عن نافع، عن ابن عمر - معنى ما رواه الدراوردي وقد ذكرنا أحاديثهم فيما مضى من هذا الباب ؛ وأما قولهم إن عائشة وابن عمر أرادا بقولهما ذلك جمع متعة ، لا جمع قران ،

1) أهل بحج وبين : ظ ، اهل بحج وعمرة وبين : ص

فقد مضى القول عن عائشة في ذلك ؛ وكيف يجوز أن يتأ ولوا ذلك في حديث ابن عمر - وهم يزعمون أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان قارناً لا متمتعاً ، فإن اعتلوا بأن حديث ابن عمر في حجة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مختلف، قد روي عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تمتع في حجة الوداع ، رواه عقيل ، عن ابن شهاب ، عن سالم ، عن أبيه ؛ وروى عنه أنه أهل هو وأصحابه بالحج، رواه حميد، عن بكر المزني، عنه؛ قيل لهم: لما اضطربت الآثار عنه في ذلك، قضيا برواية جابر، وعائشة - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أفراد الحج ، وتركنا ما سوى ذلك، فإن ذكروا (1) أن علي بن أبي طالب، وعبد الله بن مسعود، كانا يقولان: القارن يطوف طوافين، ويسعى سعيين ؛ قيل لهم (2): قد خالفهما ابن عمر، وجابر، وابن عباس ، وعائشة؛ فوجب النظر، فإن ذكروا ما رواه الحكم عن ابن أبي ليلي ، عن علي ، قال: أهل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بعمرة وحجة ، فطاف بالبيت لعمرته ، ثم عاد فطاف بحجته؛ قيل لهم : هذا حديث منكر، إنما رواه الحسن بن عمارة عن الحكم فرفعه

---

1) ذكروا : ص • انكروا : ظ .
2) لهم : ظ • لهما : ص .

والحسن بن عمارة متروك الحديث ، لايحتج بمثله ؛ ومن جهة النظر؛ قد أجمعوا أن المحرم إذا قتل الصيد في الحرم، لم يجب عليه إلا جزاء واحد ؛ وهو قد اجتمع عليه حرمتان : حرمة الاحرام ، وحرمة الحرم ؛ فكذلك الطواف للقارن ، وكذلك اجمعوا أن القارن يحل بحلق واحد ، فكذلك الطواف أيضاً قياساً - والله أعلم .

قال أبو عمر : أما الاحاديث عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في الحج، ففي تهذيبها وتلخيصها وتمهيدها ، ما يحتمل ان يفرد لها كتاب كبير، لا يذكر فيه غير ذلك؛ ولا سبيل إلى اجتلابها في كتابنا هذا ، وقد مضى من ذلك في باب ابن شهاب عن عروة - ما فيه هداية ؛ وانما الغرض في هذا الكتاب ، أن نذكر ما للعلماء في معنى الحديث من الاقوال والوجوه والاصول التي بها نزعوا، ومنها قالوا ؛ وأما الاعتلال والادخال والمرافعات، فتطويل وتكثير، وخروج عن تأليفنا وشرطنا - لو تعرضنا له، وبالله التوفيق والعصمة والرشاد .

وأما قوله في حديثنا المذكور في هذا الباب : وأهدى ، فإن أهل العلم اختلفوا فيما على القارن من الهدي والصيام ، فروي عن ابن عمر أن القارن والمتمتع على كل واحد منهما

هدي بدنة أو بقرة؛ وكان يقول : ما استيسر من الهدي : بدنة أو بقرة ؛ وقد روي عن عمر ، وعلي ، وابن عباس - في قوله « ما استيسر من الهدي » : شاة ، وعليه جمهور العلماء وجماعة الفقهاء ؛ وكان مالك يقول في القارن : فإن لم يجد ، صام ثلاثة أيام في الحج ، وسبعة إذا رجع - هو والمتمتع في ذلك سواء ؛ وكذلك قال الشافعي، وأبو ثور؛ قال الشافعي: يجزىء القارن شاة قياساً على المتمتع ، قال : وهو أخف شأناً من المتمتع ؛ وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد: تجزيه شاة - والبقرة أفضل ، ولا يجزىء عندهم إلا الدم عن المعسر وغيره ؛ ولا مدخل عندهم للصيام في هذا الموضع - قياساً على من جاوز الميقات غير محرم، أو ترك رمي الجمار حتى مضت أيامها .

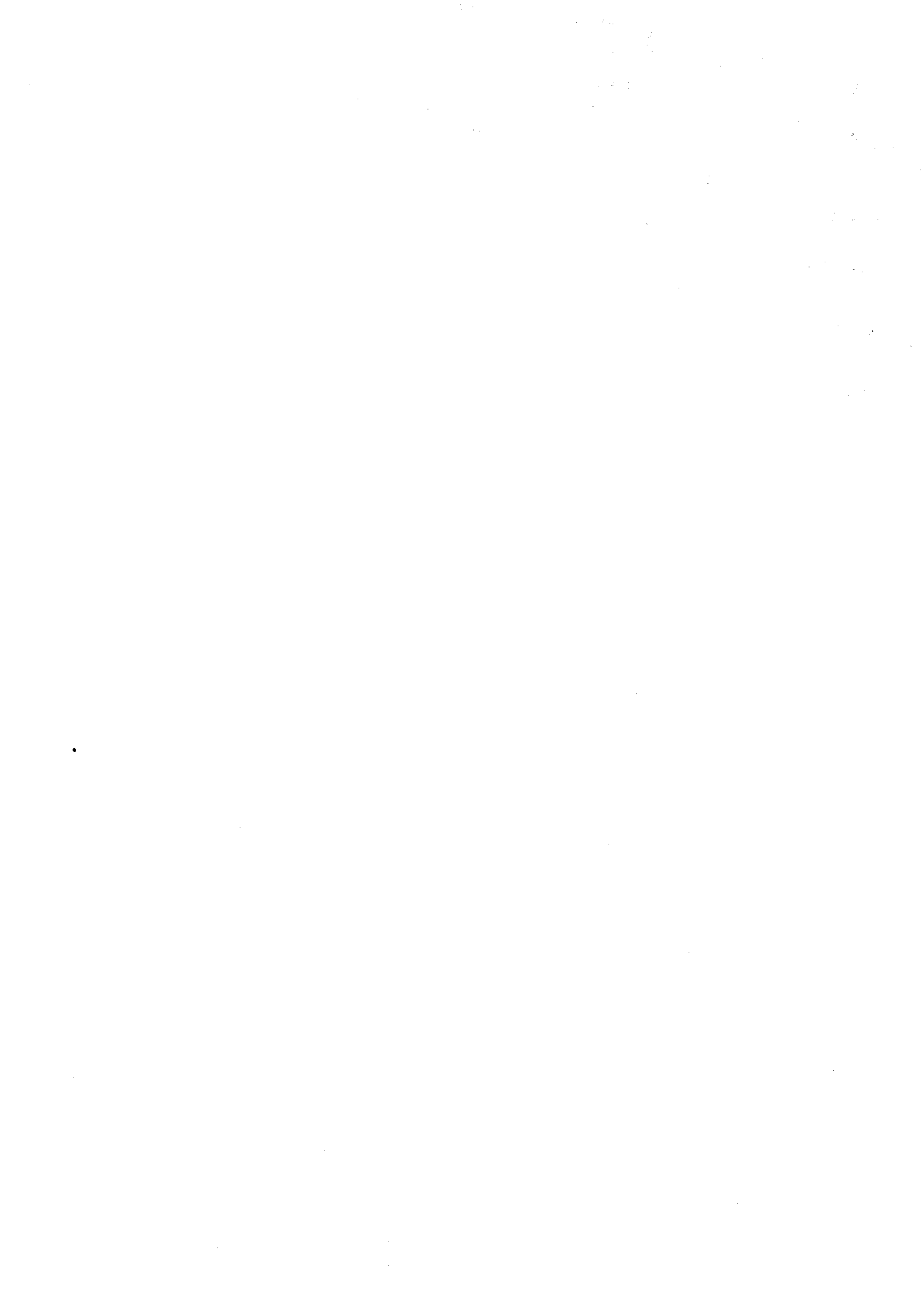
قال أبو عمر : هذا بعيد من القياس ، والقران بالتمتع أشبه وأولى أن يقاس بعضها على بعض ؛ وقد نص الله في المتمتع: الصيام ثلاثة أيام في الحج، وسبعة إذا رجع - إن لم يجد هدياً ؛ والقارن مثله، وله حكمه قياساً ونظراً - وبالله التوفيق .

وقال مالك : من حصره العدو بمكة تحلل بعمل عمرة، إلا أن يكون مكياً فيخرج إلى الحل ثم يتحلل بعمرة .

وقال الشافعي : الاحصار بمكة وغيرها سواء .

وقال أبو حنيفة إذا أتى مكة محرماً بالحج فلا يكون محصراً.

وقال مالك : من وقف بعرفة ، فليس بمحصر ، ويقيم على إحرامه حتى يطوف بالبيت ويهدي؛ ونحو ذلك قول أبي حنيفة، وهو أحد قولي الشافعي ؛ وله قول آخر: أنه يكون محصراً - وهو قول الحسن ، وقد تكرر هذا المعنى ، ومضى كثير من معاني هذا الباب في باب ابن شهاب - والحمد لله .



حديث ثالث وخمسون لنافع عن ابن عمر

مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال: اللهم ارحم المحلقين، قالوا: والمقصرين يارسول الله، قال: اللهم ارحم المحلقين، قالوا: والمقصرين يارسول الله (1)؟ قالوا: والمقصرين (2).

هكذا هذا الحديث عندهم جميعا عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر: وكذلك رواه سائر أصحاب نافع - لم يذكر واحد من رواته فيه أنه كان يوم الحديبية، وهو تقصير وحذف؛ والمحفوظ في هذا الحديث، أن دعاء رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للمحلقين - ثلاثا، وللمقصرين مرة، إنما جرى يوم الحديبية حين صد عن البيت، فنحر وحلق ودعا للمحلقين؛

---

1) هكذا ثبت في النسختين الدعاء للمحلقين مرتين، وللمقصرين مرة؛ وفي التجريد: الدعاء للمحلقين ثلاث مرات، وهي رواية يحيى بن بكير - دون سائر رواة الموطأ.

انظر الزرقاني على الموطأ 2/348.

2) الموطأ رواية يحيى ص 278 - حديث (896)، ورواية محمد بن الحسن ص: 155 - حديث (462)، والحديث أخرجه البخاري ومسلم.

انظر الزرقاني 2/349.

وهذا معروف مشهور محفوظ من حديث ابن عمر، وابن عباس، وابي سعيد الخدري، وأبي هريرة، وحبشي بن جنادة، وغيرهم:

أخبرنا احمد بن عبد الله بن محمد، قال حدثنا الميمون ابن حمزة، قال حدثنا ابو جعفر الطحاوي، قال حدثنا محمد بن عبد الله بن ميمون، قال حدثنا الوليد، قال حدثنا الاوزاعي، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي ابراهيم الانصاري، قال حدثنا أبو سعيد الخدري، قال: سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يستغفر يوم الحديبية - للمحلقين ثلاثا، وللمقصرين مرة:

أخبرنا أحمد بن سعيد بن بشر، حدثنا مسلمة بن قاسم، حدثنا جعفر بن محمد الاصبهاني، حدثنا يونس بن حبيب، حدثنا أبو داود الطيالسي، قال حدثنا هشام، عن يحيى بن أبي كثير، عن أبي إبراهيم الانصاري، عن أبي سعيد الخدري؛ أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه حلقوا رؤوسهم يوم الحديبية، إلا عثمان بن عفان، وأبا قتادة؛ واستغفر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - للمحلقين - ثلاثا، وللمقصرين مرة.

ووجدت في أصل سماع أبي بخطه - رحمه الله - أن محمد بن أحمد بن قاسم بن هلال حدثهم، قال: حدثنا سعيد ابن عثمان الاعناقي، قال حدثنا نصر بن مرزوق، قال حدثنا أسد

ابن موسى ، قال حدثنا يحيى بن زكرياء بن أبي زائدة ، قال حدثنا ابن إسحاق ، قال حدثني عبد الله بن أبي نجيح ، عن مجاهد ، عن ابن عباس ، قال : حلق رجال يوم الحديبية ، وقصر آخرون ؛ فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : رحم الله المحلقين، قالوا : يا رسول الله والمقصرين ؟ قال : رحم الله المحلقين ، قالوا : يا رسول الله والمقصرين ؟ (قال رحم الله المحلقين) (1) قال: والمقصرين قالوا : (يا رسول الله) (2) فما بال المحلقين ظاهرت لهم بالترحم ؟ قال : لم يشكوا .

وأخبرنا عبد الله بن محمد بن يوسف ، قال حدثنا محمد ابن أحمد بن يحيى، (قال حدثنا أحمد بن محمد بن زيان)، (3) قال حدثنا أحمد بن عبد الجبار العطاردي، قال حدثنا يونس بن بكير ، قال أخبرنا ابن اسحاق - فذكر بإسناده مثله .

وحدثنا سعيد بن نصر ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا ابن وضاح ، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال حدثنا محمد بن فضيل ، عن عمارة بن القعقاع ، عن أبي زرعة ، عن

---

1) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ ، والمعنى يقتضيه

2) جملة (يا رسول الله) ساقطة في الاصل ، ثابتة في ظ .

3) ما بين القوسين ساقط في الاصل ، ثابت في ظ .

أبي هريـرة ، قال : قال رسول الله ـ صلـى الله عليه وسلـم ـ فذكـره بمعناه . فقد (1) ثبت أن ذلك كـان عام الحديبية حيـن حصر النبي ـ صلى الله عليه وسلـم ـ ومنع من النهوض إلـى البيت وصـد عنه ؛ وهذا موضع اختلف فيه العلماء : فقال منهم قائلون : إذا نحر المحصر هديه ، فليس عليه أن يحلـق رأسه ، لانه قد ذهب عنه النسك كـله .

واحتجوا بأنه لما سقط عنه بالاحصار جميع المناسك كـالطواف بالبيت ، والسعي بين الصفا والمروة ، وذلك مما يحل به المحرم من إحرامـه ؛ لانه إذا طاف بالبيـت حل له أن يحلـق ، فيحـل له بذلـك الطيـب واللباس ؛ فلما سقـط عنـه ذلـك كله بالإحصار ، سقط عنه سائر ما يحل بـه المحرم من أجـل أنه محصر؛ وممن قال بهذا القول، واحتج بهذه الحجة. أبو حنيفة، ومحمد الحسن . قالا : ليس على المحصر تقصير ولا حلاق. وقال أبو يوسف : يحلق المحصر ، فإن لم يحلق ، فـلا شيء عليـه . وخالفهما آخرون فقالـوا : يحلق المحصر رأسـه بعد أن ينحـر هديه، وذلك واجب عليه كـما يجب على الحاج والمعتمر ـ سواء

---

1) فقد : ظ ، وقد : ص

ومن الحجة لهم أن الطواف بالبيت والسعي بين الصفا والمروة ورمي الجمار ، قد منع من ذلك كله المحصر وقد صد عنه ، فسقط عنه ما قد حيل بينه وبينه .

وأما الحلاق فلم يحل بينه وبينه وهو قادر على أن يفعله، وما كان قادرا على أن يفعله فهو غير ساقط عنه ، وانما يسقط عنه ما حيل بينه وبين عمله ؛ وقد روي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في الحديث المذكور في هذا الباب - ما يدل على أن حكم الحلق باق على المحصرين - كما هو على من قد وصل الى البيت سواء ؛ لدعائه للمحلقين ثلاثا ، وللمقصرين واحدة ؛ وهو الحجة القاطعة ، (والنظر الصحيح): (1) والى هذا ذهب مالك وأصحابه، فالحلاق عندهم نسك يجب على الحاج الذي قد أتم حجه، وعلى من فاته الحج ؛ (وعلى) (2) المحصر بعدو ، والمحصر بمرض .

وقد حكى ابن ابي عمران ، عن ابن سماعة ، عن ابي يوسف في نوادره - أن عليه الحلاق أو التقصير لابد له منه .

واختلف قول الشافعي في هذه المسألة على قولين ، أحدهما : أن الحلاق للمحصر من النسك، والآخر ليس من النسك؛

---

1) ما بين القوسين ساقط في الاصل . ثابت في ظ .
2) كلمة (وعلى) ساقطة في الاصل . ثابتة في ظ .

واختلف العلماء في المحصر: هل له أن يحلق، أو يحل بشيء في الحل قبل أن ينحر ما استيسر من الهدي ؟ فقال مالك : السنة الثابتة التي لا اختلاف فيها - عندنا - أنه لايجوز لاحد ان يأخذ من شعره حتى ينحر هديه ، قال - عز وجل - في كتابه : «ولا تحلقوا رؤوسكم حتى يبلغ الهدي محله» (1). - ومعنى هذا من قوله فيمن اتم حجه لا في المحصر ، لانه قد تقدم قوله في المحصر انه لا هدي عليه- إن لم يكن ساقه معه؛ والحلاق عنده للحج وللمعتمر سنة، وعلى تاركه الدم؛ والتحلل في مذهبه عند اصحابه لايتعلق بالحلاق، وانما التحلل الرمي او ذهاب زمانه ، او طواف الافاضة ؛ فمن تحلل في الحل من المحصرين، كان حلاقه فيه : ومن تحلل في الحرم ، كان حلاقه فيه : والاختيار أن يكون الحلاق بمنى ، فان لم يكن ، فبمكة ؛ وحيثما حلق، أجزأه من حل وحرم: ويجب حلاق جميع الرأس، او تقصير جميعه - والحلاق أفضل ؛ إلا أن النساء لايجوز لهن غير التقصير ، وحلاقهن معصية عنده- إن لم يكن لضرورة ؛ ويجوز للمريض أن يحلق ويفتدي، وينقص ذلك احرامه؛ وجميع محرمات الحج، لا يفسدها إلا الجماع: وقد ذكرنا أحكام الفدية على من حلق رأسه من مرض وغيره في باب حميد بن قيس - والحمد لله .

---

1) الآية : 196 - سورة البقرة .

وقال أبو حنيفة وأصحابه : إذا حل المحصر قبل أن ينحر هديه، فعليه دم ويعود حراماً كما كان حتى ينحر هديه ؛ وإن أصاب صيداً قبل أن ينحر الهدي، فعليه الجزاء؛ قالوا: وهو الموسر في ذلك ، والمعسر لا يحل أبداً حتى ينحر أو ينحر عنه ؛ قالوا : وأقل ما يهديه شاة لا عمياء ولا مقطوعة الأذنين ، وليس هذا عندهم موضع صيام ولا إطعام .

وقال الشافعي في المحصر : إذا أعسر بالهدي فيه قولان : (أحدهما) (1) لايحل أبدا الا بهدي، والقول الآخر أنه مأمور بأن يأتي بما قدر عليه ؛ فان لم يقدر على شيء، خرج مما عليه ، وكان عليه أن يأتي به إذا قدر عليه ؛ قال : ومن قال هذا قال يحل مكانه، ويذبح إذا قدر ؛ فان قدر على ان يكون الذبح بمكة ، لم يجزه أن يذبح إلا بها؛ وان لم يقدر، ذبح حيث قدر؛ قال: ويقال لايجزيه إلا هدي ، ويقال : إذا لم يجد هديا كان عليه الاطعام أو الصيام ؛ وان لم يجد واحدا من هذه الثلاث ، أتي بواحد منها (2) اذا قدر .

---

1) علمة (أحدهما) ساقطة في الاصل، ثابتة في ظ .

2) منها : ظ ، منهما : ص .

وقال في العبد : لايجزيه الا الصوم اذا أحصر ، تقوم له الشاة دراهم ثم الدراهم طعاماً ، ثم يصوم عن كل مد يوما ؛ قال : والقول في إحلاله قبل الصوم واحد من قولين ، أحدهما يحل ، والآخر لايحل حتى يصوم : والاول أشبههما بالقياس، لانه أمر بالاحلال للخوف ، فلا يؤمر بالاقامة على خوف ، والصوم يجزئه : هذا كله قوله بمصر ، رواه المزني والربيع عنه ؛ وقال ببغداد في العبد يعطيه سيده في التمتع والقران هديا، ذكر فيها الوجهين ؛ قال : وفيها قول آخر إن أذن له بالتمتع ليس يلزمه الدم، رواه الحسن بن محمد الزعفراني عنه؛ وذكر الربيع عنه في المحصر أنه لو ذبح ولم يحلق حتى زال خوف العدو ، لم يكن له الحلاق ، وكان عليه الاتمام ، لانه لم يحل حتى صار غير محصور ؛ قال : وهذا قول من قال : لا يكمل إحلال المحرم إلا بحلاق ، قال ؛ ومن قال يكمل احلاله قبل الحلاق - والحلاق اول الاحلال ؛ فإنه يقول : إذا ذبح ، فقد فقد حل - وليس عليه ان يمضي إلى وجهه إذا ذبح .

حديث رابع وخمسون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان اذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكبر على كل شرف (1) من الارض - ثلاث تكبيرات ، ثم يقول : لاإله الا الله وحده لاشريك له ، له الملك وله الحمد ، وهو على كل شيء قدير : آيبون تائبون ، عابدون ساجدون ، لربنا حامدون ، صدق الله وعده ، ونصر عبده ، وهزم الاحزاب وحده (2) .

وهذا الحديث عند سالم عن ابن عمر ، كما هو عند نافع؛ وقال فيه عبيد الله : عن نافع ، عن ابن عمر : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا قفل من الجيوش ، أو السرايا ، او الحج ، او العمرة ، ثم ذكر مثله سواء .

---

1) شرف : مكان مرتفع .

2) الموطأ رواية يحيى ص : 291 - حديث (952) - والحديث أخرجه البخاري ومسلم .

انظر الزرقاني على الموطأ 2/393 .

وفي هذا الحديث الحض على ذكر الله وشكره للمسافر على أوبته ورجعته ، وشكر الله ـ تبارك وتعالى (1) والثناء عليه بما هوأهله واجب ، وذكر الله حسن على كل حال ـ والحمد لله الكبير المتعال .

---

1) تبارك وتعالى : ص، تبارك اسمه ، ظ .

حديث خامس وخمسون لنافع عن ابن عمر

مالك، عن نافع، عن ابن عمر، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أناخ بالبطحاء التي بذي الحليفة فصلى بها (1).

قال نافع: وكان عبد الله يفعل ذلك، وهذا عند مالك وغيره من أهل العلم مستحب مستحسن مرغوب فيه، كما يستحبون أن لا يكون إهلال المحرم من ذي الحليفة وغيرها إلا بإثر صلاة؛ لان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كذلك كان إحرامه بإثر صلاة صلاها يومئذ، وليس شيء مما في هذا الحديث من سنن الحج ومناسكه التي يجب فيها على تاركها فدية، أو دم عند أهل العلم؛ ولكنه حسن كما ذكرت لك عند جميعهم إلا ابن عمر، فإنه جعله سنة؛ وهذه البطحاء المذكورة في هذا الحديث يعرفها أهل المدينة بالمعرس، وقال مالك في الموطأ: لا ينبغي لاحد أن يجاوز المعرس إذا قفل راجعاً إلى المدينة حتى يصلي به ما بدا له، لانه بلغني أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عرس به (2).

---

1) الموطأ رواية يحيى ص 279 - حديث (952)، والحديث اخرجه البخاري ومسلم. انظر الزرقاني على الموطأ 2/367.

2) الموطأ ص 279.

وقال أبو حنيفة : من مر بالمعرس من ذي الحليفة راجعاً من مكة ، فإن أحب أن يعرس به حتى يصلـي فعل ، وليـس عليه ذلك بواجـب .

وقال محمد بن الحسن ـ محتجاً له: بلغنا أن رسـول الله ـ صلى الله عليه وسلـم ـ عرس به ، وان ابن عمر أباخ به؛ وليس ذلك عندنا من الامر الواجب ، إنما هو مثل المنازل التـي نزل بها رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ من منازل طريق مكة ؛ وبلغنا أن ابن عمر كـان يتبع آثاره تلك فينزل بها، فلذلك فعل مثل ذلك بالمعرس ، لا أنه كـان يراه واجباً على الناس ؛ ولـو كـان واجباً ، لقال فيـه رسول الله ـ صلـى الله عليه وسلـم ـ وأصحابه للناس ما يقفون عليه .

وقال إسماعيل بن إسحاق : ليس نزوله ـ صلى الله عليـه وسلم ـ بالمعرس كسائر منازل طريق مكة ، لانـه كـان يصلـي الفريضة حيث أمكنه ؛ والمعرس إنما كـان يصلي نافلة، ولا وجه لمن زهد الناس في الخير : قال : ولـو كـان المعرس كـسائـر المنازل، ما أنكر ابن عمر على نافع ما توهمه عليه من التأخر عنه.

قال : وحدثنا أبو ثابت ، عن ابن أبي حازم ، عـن موسى ابن عقبة ، عن نافع ، أن ابن عمر سبقه إلى المعرس ، وأبطأ

عليه نافع ؛ فقال له : ما حبسك ؟ قال : فأخبرته ؛ فقال : ظننت أنك أخذت الطريق الاخرى ، لو فعلت لأوجعتك ضرباً .

وروى الليث عن نافع مثله ، قال إسماعيل : وحدثنا إبراهيم ابن الحجاج، عن عبد العزيز بن المختار، عن موسى بن عقبة، عن سالم، عن أبيه، أن النبي - عليه السلام - نزل في المعرس من ذي الحليفة في بطن الوادي، فقيل له : إنك ببطحاء مباركة.

قال أبو عمر : وأما المحصب فموضع قرب مكة في أعلى المدينة ، نزله أيضاً رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، وكان مالك وغيره يستحبون النزول به والمبيت والصلاة فيه ؛ وجعله بعض أهل العلم من المناسك التي ينبغي للحجاج نزولها والمبيت فيها ، وأكثرهم على أن ذلك ليس من مناسك الحج ومشاعره في شيء - وهو الصواب ؛ والمحصب يعرف بالابطح ، والبطحاء أيضا خيف بني كنانة ، والخيف : الوادي .

وروى (1) مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر، أنه كان يصلي الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمحصب ، ثم يدخل مكة من الليل ، ويطوف بالبيت (2) .

---

1) وروى : ص ؛ روى : ظ .

2) الموطأ رواية يحيى ص : 279 - حديث (917) ، ورواية محمد بن الحسن ص : 174 - حديث (519) .

ورواه أيوب، عن نافع، عن ابن عمر ، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - صلى الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالبطحاء، ثم هجع بها هجعة ، ثم دخل مكة ، وكان ابن عمر يفعله.

وروى أيوب ، وحميد الطويل ، عن بكر بن عبد الله المزني ، عن ابن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مثله سواء حرفاً بحرف؛ ذكره حماد بن سلمة، عن أيوب وحميد جميعاً.

وروى الاوزاعي، عن الزهري، عن أبي سلمة ، عن أبي هريرة ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال حين أراد أن ينفر من منى: نحن نازلون غداً - إن شاء الله - بخيف بني كنانة. - يعني المحصب، وذلك أن بني كنانة تقاسموا على بني هاشم، وبني المطلب - وذكر الحديث .

وروى معمر ، عن الزهري ، عن علي بن حسين عن عمرو بن عثمان ، عن أسامة بن زيد ، قال : قلت يارسول الله، أين تنزل غداً - في حجته ؟ قال : هل ترك لنا عقيل منزلا ؟ ثم قال : نحن نازلون بخيف بني كنانة حيث تقاسمت قريش على الكفر - يعني المحصب ، وذكر الحديث .

وروى هشام بن عروة ، عن عائشة ، قالت : المحصب ليس بسنة ؛ وإنما هو منزل نزله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ليكون أسمح لخروجه . فمن شاء نزله ، ومن شاء لم ينزله .

حديث سادس وخمسون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ـ قال : وهو على المنبر وهو يذكر الصدقة والتعفف عن المسألة : اليد العيا خير من اليد السفلى ، واليد العليا هي المنفقة ، والسفلى السائلة (1) .

لاخلاف علمته في اسناد هذا الحديث ولفظه ، واختلف فيه على ايوب ، عن نافع ؛ فرواه حماد بن زيد، وعبد الوارث، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر فقال فيه: اليد العليا المتعففة .

حدثنا عبد الواث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا بكر بن حماد ، قال حدثنا مسدد بن مسرهد ، قال حدثنا حماد بن زيد ، عن ايوب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ : اليد العليا خير من اليد السلفى ، اليد العليا المتعففة ، واليد السفلى السائلة .

1) الموطأ رواية يحيى ص 705 ـ حديث (1835) .

قال ابو عمر : رواية مالك في قوله : اليد العليا المنفقة ، اولى واشبه بالاصول من قول من قال : المتعففة ؛ بدليل حديث من طارق المحاربي ، قال : قدمنا المدينة ، فإذا رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ قائم على المنبر يخطب الناس ، ويقول : يد المعطي العليا، وابدأ بمن تعول : امك. واباك، واختك ، واخاك ، ثم ادناك ، ادناك . ـ ذكره النسوي ، عن يوسف بن عيسى ، عن الفضل بن موسى ، عن يزيد بن زياد بن ابي الجعد ، عن جامع بن شداد ، عن طارق المحاربي .

وفي قوله ؛ المنفقة آداب ، وفروض ، وسنن . فمن الانفاق فرضا الزكوات والكفارات، ونفقة البنين والآباء والزوجات ، وما كان مثل ذلك من النفقات ؛ ومن الانفاق: سنة الاضاحي ، وزكاة الفطر عند من رآها سنة لا فرضا ، وغير ذلك كثير ، والتطوع كله ادب وسنة مندوب اليها ؛ قال رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ : كل معرف صدقة . حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا بكر بن حماد ، قال حدثنا مسدد ، قال حدثنا ابو الاحوص، حدثنا اشعث ، عن ابيه ، عن رجل من بني يربوع ، قال : بينا رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ يخطب الناس فسمعه يقول: يد المعطي العليا أمك واباك واختك واخاك وادناك ادناك .

ومثـله حديث عطية السعدي، ذكره عبد الرزاق، عن معمر، عن سماك ابن الفضل ، عن عروة بن محمد بن عطية السعدي ، عن ابيه ، عن جـده ، قال : قـال رسـول الله ـ صلى اللـه عليه وسلم ـ اليد العليا المعطية .

ومثلـه حديث أبـي الاحوص ، عـن أبيـه : مالـك ابن نضلة، قال: قال رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ : الايدي ثلاثة : يد الله العليا ، ويـد المعطي التي تليها ، ويـد السائل السفلى ؛ أعط الفضل ولا تعجز عن نفسك . ـ ذكـره أبو داود، عن أحمد بن حنبل، قال حدثنا عبيدة بن حميد، قال (حدثنا) (1) أبو الزعراء ، عن أبي الاحوص؛ وهذه الـآثار كـلها تدل على صحة ما نقل مالك من قوله: واليد العليا المنفقة، (ولم يقل المتعففة)؛ (2) لان العلو في الاعطاء لا في التعفف ، وقد بان في هذه الـآثـار مـا ذكـرنا ـ وباللـه التـوفيـق .

حدثنا عبد الرحمـان بن يحيى، حدثنا علي بن محمد بن مسرور ، قال حدثنا احمد بن أبي سليمان ، حدثنا سحنون بن سعيد ، حدثنا ابن وهب ، قال أخبرني حيوة بن شريح ، وابن لهيعة ، عن محمد بن عجلان ، قـال : سمعت القعقاع بن حكيم

---

1) جملة (حدثنا) ساقطة في الاصل، ثابتة في ظ، والمعنى يقتضيهـا .
2) ما بين القوسين ساقط في الاصل، ثابت في ظ .

يحدث عن عبد الله بن عمر ، أن عبد العزيز بن مروان كتب اليه : أن ارفع إلي حاجتك ، فكتب اليه عبد الله بن عمر يقول: إني سمعت رسول الله – صلى الله عليه وسلم – يقول : اليد العليا خير من اليد السفلى، وابدأ بمن تعول . وإني لا أحسب اليد العليا إلا المعطية ، ولا السفلى إلا السائلة ؛ وإني غير سائلك شيئاً ولا راداً رزقا ساقه الله إلي منك – والسلام .

وقد روى عن النبي – عليه والسلام – : اليد العليا خير من اليد السفلى – جماعة من أصحابه ، منهم : حكيم بن حزام ، وأبو هريرة ، وهي آثار صحاح كلها .

وفي هذا الحديث من الفقه إباحة الكلام للخطيب بكل ما يصلح مما يكون موعظة او علما او قربة – إلى الله – عز وجل . وفيه الحض على الاكتساب والانفاق .

ومعلوم أن الانفاق لا يكون الا مع الاكتساب ، وهذا كلة مفيد بقوله – صلى الله عليه وسلم – : أجملوا في الطلب ، خذوا ما حل ، ودعوا ما حرم (1) . وفيه ذم المسألة وعيبها ، ويقتضي ذلك حمد اليأس، وذم الطمع فيما في أيدي الناس .

ذكر عبد الرزاق ، عن جعفر بن سليمان ، عن حميد الاعرج ، عن عكرمة بن خالد، أن سعداً قال لابنه حين حضره

---

1) أخرجه ابن ماجه في سننه، انظر ج 2/ 4 .

الموت : يابني ، إنك لن تلقى أحداً هو لك أنصح مني ؛ إذا أردت أن تصلي ، فأحسن وضوءك ، ثم صل صلاة لا ترى أنك تصلي بعدها ؛ وإياك والطمع ، فإنه فقر حاضر ؛ وعليك باليأس ، فإنه الغنى ؛ وإياك وما يعتذر منه من العمل والقول ، ثم اعمل ما بدا لك .

وروى العلاء بن عبد الرحمان، عن أبيه، عن أبي هريرة، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لايفتح إنسان على نفسه باب مسألة، إلا فتح الله عليه باب فقر ؛ ولأن يأخذ الرجل حبلا فيعمد إلى الجبل فيحتطب على ظهره ويأكل منه ، خير له من أن يسأل الناس معطى أو ممنوعا ،

وقد روي معنى قول سعد المذكور في هذا الباب - مرفوعا عن النبي - صلى الله عليه وسلم ، حدثناه سلمة بن سعيد بن سلمة بن حفص ، قال حدثنا علي بن عمر بن أحمد بن مهدي البغدادي المعروف بالدارقطني الحافظ - إملاء بمصر سنة ست وخمسين وثلاثمائة، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ، قال حدثنا الحسن بن راشد بن عبد ربه الواسطي ، قال حدثني أبي راشد بن عبد ربه ، قال حدثنا نافع ، عن ابن

عمر ، قال : جاء رجل إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال: يارسول الله ، حدثني حديثا واجعله مذكرا (1) أي: قال : صل صلاة مودع كأنك تراه ، فان لم تكن تراه فإنه يراك ؛ وعليك باليأس مما في أيدي الناس تعش غنيا ، واياك وما يعتذر منه.

وقد مضى فيما يجوز من السؤال ومن يجوز له ، مافيه كفاية في باب زيد بن أسلم ، عن عطاء بن يسار؛ وسيأتي تمام هذا الباب بما فيه من الآثار في باب أبي الزناد- إن شاء الله (2).

---

1) مذكرا : ص ، موجزا ؛ ظ .

2) هنا انتهت نسخة ظ ، وجاء في خاتمتها : (آخر السفر الثالث من كتاب التمهيد ، وقد عورض به فصح - ان شاء الله - تعالى) .

حديث سابع وخمسون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أنه قال : نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو [1].

قال مالك أرى ذلك مخافة أن يناله العدو [2] .
هكذا قال يحيى ، والقعنبي ، وابن بكير ، وأكثر الرواة ؛ ورواه ابن وهب عن مالك فقال في آخره : خشية أن يناله العدو - في سياق الحديث ، لم يجعله من قول مالك ؛ وكذلك قال عبيد الله بن عمر ، وأيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - نهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو مخافة أن يناله العدو .

ورواه الليث ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه كان ينهى أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو ، يخاف أن يناله العدو .

---

1) الموطأ رواية يحيى ص 296 - حديث (970) ، والحديث أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود.
انظر الزرقاني على الموطأ 10/8 .

2) الموطأ ص : 296 .

وقال إسماعيل بن أمية ، وليث بن أبي سليم ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا تسافروا بالقرآن إلى أرض العدو، فإني أخاف أن يناله العدو.

وكذلك قال شعبة ، عن أيوب ، عن نافع، عن ابن عمر ، عن النبي - عليه السلام - وهو صحيح مرفوع .

وأجمع الفقهاء أن لا يسافر بالقرآن إلى أرض العدو في السرايا والعسكر الصغير المخوف عليه ، واختلفوا في جواز ذلك في العسكر الكبير المأمون عليه ؛ قال مالك : لا يسافر بالقرآن إلى أرض العدو ، ولم يفرق بين العسكر الكبير والصغير .

وقال أبو حنيفة: يكره أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو . إلا في العسكر العظيم ، فإنه لا بأس بذلك .

واختلفوا من هذا الباب في تعليم الكافر القرآن ، فمذهب أبي حنيفة : أنه لا بأس بتعليم الحربي والذمي القرآن والفقه ، وقال مالك : لا يعلموا القرآن ولا الكتاب ، وكره رقية أهل الكتاب؛ وعن الشافعي روايتان، أحدهما الكراهة، والاخرى الجواز.

قال أبو عمر : الحجة لمن كره ذلك، قول الله - عز وجل: «إنما المشركون نجس (1)» . وقول رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا يمس القرآن إلا طاهر .

ومعلوم أن من تنزيه القرآن وتعظيمه ابعاده عن الاقذار والنجاسات، وفي كونه عند أهل الكفر تعريض له لذلك وإهانة له؛ وكلهم أنجاس لا يغتسلون من جنابة ، ولا يعافون ميتة ؛ وقد كره مالك وغيره أن يعطى الكافر درهماً أو ديناراً فيه سورة أو آية من كتاب الله ، وما أعلم في هذا خلافاً إذا كانت آية تامة أو سورة ، وإنما اختلفوا في الدينار والدرهم إذا كان في أحدهما اسم من أسماء الله ؛ فأما الدراهم التي كانت على عهد رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فلم يكن عليها قرآن ، ولا اسم الله ولا ذكر ؛ لانها كانت من ضرب الروم وغيرهم من أهل الكفر ، وإنما ضربت دراهم الاسلام في أيام عبد الملك بن مروان ؛ وذكر أحمد بن المعدل عن عبد الملك بن عبد العزيز الماجشون، أنه سئل عن الرجل يدخل بالمصحف أرض العدو لما له في ذلك من استذكار القرآن والتعليم ، ولما يخشى أن يطول به السفر فينسى ؛ فقال عبد الملك : لا يدخل أرض العدو بالمصاحف ، لما يخشى من التعبث بالقرآن والامتهان له مع أنهم أنجاس ،

---

(1) الآية : 28 سورة التوبة .

ومع ما جاء في ذلك من النهي الذي لا ينبغي أن يتعدى؛

فإن قال قائل : أفيجوز أن يكتب المسلم إلى الكافر كتاباً فيه آية من كتاب الله ؟ قيل له : أما إذا دعي إلى الاسلام ، أو كانت ضرورة إلى ذلك، فلا بأس به ؛ لما رواه الزهري، عن عبيد الله بن عبد الله ، عن ابن عباس ، قال : أخبرني أبو سفيان بن حرب - فذكر قصة هرقل وحديثه بطوله ؛ وفيه قال: فقرأ كتاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وإذا فيه بسم الله الرحمان الرحيم ، من محمد عبد الله ورسوله ، إلى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد : فإني أدعوك بدعاية الاسلام ، أسلم تسلم ، وأسلم يوتك الله أجرك مرتين ، فإن توليت فعليك إثم الاريسيين ؛ «يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً (1)» - الآية (2).

---

1) الآية : 64 سورة آل عمران .

2) وهو حديث متفق عليه .

انظر فتح الباري على صحيح البخاري 60/1.

حديث ثامن وخمسون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، أن عبد الله بن عمر كان إذا سئل عن صلاة الخوف ، قال : يتقدم الامام بطائفة من الناس ، فيصلي بهم ركعة ، وتكون طائفة منهم بينه وبين العدو لم يصلوا ؛ فإذا صلى الذين معه ركعة ، استأخروا مكان الذين لم يصلوا - ولا يسلمون ؛ ويتقدم الذين لم يصلوا فيصلون معه ركعة ، ثم ينصرف الامام- وقد صلى ركعتين؛ فيقوم كل واحد من الطائفتين فيصلون لانفسهم ركعة ، ركعة - بعد أن ينصرف الامام ؛ فيكون كل واحد من الطائفتين قد صلوا ركعتين ، فان كان خوفا هو أشد من ذلك، صلوا رجالا قياما على أقدامهم، أو ركبانا - مستقبلي القبلة أو غير مستقبليها (1) .

قال مالك : قال نافع : لا أرى ابن عمر حدثه إلا عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم (2) .

---

1) الموطأ رواية يحيى ص 126 - حديث (442)، والحديث اخرجه الجماعة. انظر الزرقاني على الموطأ 370/1 .

2) الموطأ ص 126 .

هكذا روى مالك هذا الحديث عن نافع ـ على الشك في رفعه ،ورواه عن نافع جماعة ـ ولم يشكوا في رفعه ؛ وممن رواه كذلك ـ مرفوعا ـ عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ ابن أبي ذئب ، وموسى بن عقبة ، وأيوب ابن موسى ؛ وكذلك رواه الزهري ، عن سالم ، عن ابن عمر ، عن النبي ـ صلى الله عليه وسلم .

وكذلك رواه خالد بن معدان ، عن ابن عمر ، عن النبى ـ صلى الله عليه سلم .

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا عبيد الله بن عبد الواحد ، قال حدثنا محبوب بن موسى ، قال حدثنا ابراهيم بن محمد الفزاري ، عن موسى بن عقبة ، عن نافع، عن ابن عمر، قال : قام رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ بطائفة من أصحابه خلفه، وقامت طائفة بينه وبين العدو؛ فصلى بالذين خلفه ركعة وسجدتين ثم انطلقوا ، فقاموا في مقام أولئك ؛ وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة وسجدتين، ثم سلم رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ وقد تمت صلاته ؛ ثم صلت الطائفتان كل واحدة منهما ركعة ركعة .

أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ؛ وحدثنا عبد الوارث ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا بكر بن حماد ، قالا: حدثنا مسدد، قال حدثنا يزيد بن زريع ؛ وحدثنا محمد بن إبراهيم، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا أحمد بن شعيب ، قال حدثنا إسماعيل بن مسعود ، عن يزيد بن زريع ، قال حدثنا معمر ، عن الزهري ، عن سالم ، عن أبيه ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بإحدى الطائفتين ركعة - والطائفة الاخرى مواجهة العدو ، ثم انصرفوا فقاموا في مقام أولئك ؛ وجاء أولئك فصلى بهم ركعة أخرى ، ثم سلم عليهم ؛ ثم قام هؤلاء يقضون ركعتهم ، وقام هؤلاء يقضون ركعتهم (1) .

قال أبو داود : وكذلك روى نافع، وخالد بن معدان، عن ابن عمر ؛ قال : وكذلك قول مسروق، ويوسف بن مهران، عن ابن عباس ؛ وكذلك روى الحسن، عن أبي موسى أنه فعله (2) .

ورواه أبو حرة ، عن الحسن، عن أبي موسى، عن النبي- عليه السلام - قال : وكذلك رواية أبي سلمة ، عن أبي هريرة، عن النبي - عليه السلام .

---

1) انظر سنن أبي داود 1/ 285 .

2) نفس المصدر .

قال أبو عمر: وروى أبو العالية الرياحي عن أبي موسى- مثله:

حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، وسعيد بن نصر، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا محمد بن وضاح، حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ، قال حدثنا محمد بن بشر، قال حدثنا سعيد، عن قتادة ، عن أبي العالية الرياحي ، أن أبا موسى كان بالدار من اصبهان - وما كان بها يومئذ كبير خوف ، ولكن أحب أن يعلمهم دينهم وسنة نبيهم - صلى الله عليه وسلم - فجعلهم صفين. طائفة معها السلاح مقبلة على عدوها ، وطائفة من ورائه ؛ فصلى بالذين يلونه ركعة ، ثم نكصوا على أدبارهم حتى قاموا مقام الآخرين يتخللونهم : وجاء الآخرون حتى قاموا وراءه ، فصلى بهم ركعة أخرى ثم سلم : فقام الذين يلونه والآخرون فصلوا ركعة، ركعة : ثم سلم بعضهم على بعض، فتمت للامام ركعتان في جماعة ، وللناس ركعة ، ركعة .

قال أبو عمر : يعني مع الامام وقضوا ركعة ركعة، وبحديث ابن عمر هذا المذكور في هذا الباب وما كان مثله ، مثل: حديث أبي موسى هذا وشبهه في صلاة الخوف؛ قال جماعة من أهل العلم ، منهم: الاوزاعي ، وإليه ذهب أشهب بن عبد العزيز صاحب مالك .

وأما مالك وسائر أصحابه غير أشهب، فانهم كانوا يذهبون في صلاة الخوف - إلى حديث سهل بن أبي حثمة، وهو ما رواه مالك عن يحيى بن سعيد، عن القاسم بن محمد، عن صالح بن خوات الانصاري، أن سهل بن أبي حثمة حدثه أن صلاة الخوف: أن يقوم الامام - ومعه طائفة من أصحابه، وطائفة مواجهة للعدو، فيركع الامام ركعة ويسجد بالذين معه ثم يقوم؛ فإذا استوى قائما وثبت وأتموا لأنفسهم الركعة الباقية، ثم سلموا وانصرفوا - والامام قائم وكانوا وجاه العدو؛ ثم يقبل الآخرون الذين لم يصلوا فيكبرون وراء الامام يركع بهم ويسجد ثم يسلم فيقومون فيركعون لانفسهم الركعة الباقية ويسلمون (1).

وقال ابن القاسم، وابن وهب، وأشهب، وغيرهم - عن مالك أنه سئل فقيل له: أي الحديثين أحب اليك أن يعمل به: حديث صالح بن خوات، أو حديث سهل بن أبى حثمة؟ فقال: أحب إلي أن يعمل بحديث سهل بن أبي حثمة، يقومون بعد سلام الامام فيقضون الركعة التي عليهم، ثم يسلمون لانفسهم.

---

1) انظر الموطأ ص 126.

وقال ابن القاسم : العمل عند مالك في صلاة الخوف على حديث القاسم بن محمد، عن صالح بن خوات ، قال: وقد كان مالك يقول بحديث يزيد بن رومان، ثم رجع إلى هذا

قال أبو عمر : حديث القاسم. وحديث يزيد بن رومان، كلاهما عن صالح بن خوات ، إلا أن بينهما فصلا في السلام : ففي حديث القاسم أن الامام يسلم بالطائفة الثانية ، ثم يقومون فيقضون الركعة : وفي حديث يزيد بن رومان : أنه ينتظرهم ويسلم بهم، وقد تقدم في هذا الباب حديث القاسم من رواية مالك عن يحيى بن سعيد عن القاسم .

وأما حديث يزيد بن رومان ، فذكره أيضا في الموطأ مالك، عن يزيد بن رومان ، عن صالح بن خوات ، عمن صلى مع النبي - صلى الله عليه وسلم - صلاة الخوف يوم ذات الرقاع: أن طائفة صلت معه - وطائفة وجاه العدو ، فصلى بالذين معه ركعة، ثم ثبت قائما وأتموا لانفسهم ؛ ثم جاءت الطائفة الاخرى فصلى بهم ، ثم ثبت جالسا فأتموا لانفسهم ثم سلم بهم (1) . وبهذا الحديث قال الشافعي واليه ذهب ، قال الشافعي : حديث صالح

---

1) نفس المصدر .

ابن خوات هذا أشبه الاحاديث في صلاة الخوف بظاهر كتاب الله ـ عز وجل ، وبه أقول؛ ومن حجته: أن الله ـ عز وجل ـ ذكر استفتاح الامام ببعضهم، لقوله : «فلتقم طائفة منهم معك(1)»؛ ثم قال : « فاذا سجدوا فليكونوا من ورائكم ». وذكر انصراف الطائفتين والامام من الصلاة معا بقوله : «فاذا قضيتم الصلاة». وذلك للجميع لا للبعض، ولم يذكر أن على واحد منهم قضاء: وفي الآية أيضا دليل على أن الطائفة الثانية لاتدخل فى الصلاة إلا بعد انصراف الطائفة الاولى، بقوله : « ولتأت طائفة أخرى لم يصلوا فيصلوا » ؛ وهو خلاف ظاهر حديث ابي عياش الزرقي، وما كان مثله في صلاة الخوف؛ وفي قوله : «فليصلوا معك»، دليل على أن الطائفة الثانية تنصرف ولم يبق عليها من الصلاة شيء تفعله بعد الامام؛ بهذا كله نزع بعض من يحتج للشافعي ، لأخذه بحديث يزيد ابن رومان ، لما فيه من انتظار الامام الطائفة الثانية حتى يسلم بهم ؛ ومن حجة مالك في اختياره حديث القاسم بن محمد ـ في سلام الامام قبل الطائفة الثانية وقضائها الركعة الثانية بعد سلامه، القياس على سائر الصلوات في أن الامام ليس له أن ينتظر أحدا

---

1) الآية : 102 ـ سورة النساء .

سبقه بشيء ، وان السنة المجتمع عليها أن يقضي المأمومون ما سبقوا به بعد سلام الامام .

وقول أبى ثور في ذلك ، كقول مالك بحديث سهل بن أبي حثمة في رواية القاسم ، عن صالح بن خوات ، قال : يسلم الامام ثم تقوم الطائفة الاخرى فتقضي ركعتها ؛ ولم يختلف مالك والشافعي وأبو ثور- أن الامام إذا قرأ في الركعة الثانية بأم القرآن وسورة قبل أن تأتي الطائفة الاخرى ، ثم أتته فركع بها حين دخلت معه قبل أن يقرأوا شيئا ، أنه يجزيهم ؛ إلا أن الشافعي قال : إذا أدركوا معه ما يمكنهم فيه قراءة أم القرآن، فلا يجزيهم إلا ان يقرؤوها ؛ وقول احمد بن حنبل في صلاة الخوف كقول الشافعي سواء على حديث يزيد بن رومان ـ هو المختار عند أحمد، وكان لا يعيب من فعل شيئا من الاوجه المروية في صلاة الخوف .

قال الاثرم : قلت لاحمد بن حنبل : صلاة الخوف يقول فيها بالاحاديث كلها، كل حديث في موضعه؟ أم يختار واحدا منها ؟ فقال : أنا أقول : من ذهب إلى واحد منها ، أو ذهب اليها كلها فحسن .

وأمـا حديث سهل بن أبي حثمة ، فأنا أختاره، لانه أنكأ للعـدو ؛ قلت لـه حديث سهل بن أبي حثمة تستعمله مستقبلي القبلة كـان العدو او مستدبريها ؟ قال : نعم هو أنكأ فيهم ، لانه يصلي بطائفة ثم يذهبون ، ويصلي بطائفة أخرى ـ ثـم يذهبون .

واختار داود وطائفة من أصحابه حديث سهل بـن أبـي حثمة أيضاً في صلاة الخوف ، وكـان عبد الرحمان بن مهدي ، ويحيى بن يحيى النيسابوري، يختارون في صلاة الخوف حديث سهل بن أبي حثمة .

رواه شعبة ، عن عبد الرحمان بن القاسم ، عن أبيه ، عن صالح بن خوات ، عن سهل بن أبي حثمة ، عن النبي ـ عليه السلام ـ مثل حديث مالك عن يزيد بن رومان ، عن صالح بن خوات ـ سواء حرفاً بحرف : كـذلك رواه معاذ بن معاذ العنبري، عن شعبة ؛ وأما أبو حنيفـة وأصحابه إلا أبا يوسف ، فإنهم ذهبوا إلى ما رواه الثوري، وشريك، وزائدة، وابن فضيل، عن خصيف ، عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود ، عن أبيه ، قال : صلى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ صلاة الخوف بطائفة ـ وطائفة مستقبلي العدو ، فصلى بالذين وراءه ركـعة وسجدتين وانصرفوا

ولم يسلموا ، فوقفوا بإزاء العدو؛ ثم جاء الآخرون فقاموا مقامهم، فصلى بهم ركعة ثم سلم : فقام هؤلاء فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا وذهبوا، فقاموا مقام أولئك مستقبلي العدو ، ورجع أولئك إلى مراتبهم ، فصلوا لانفسهم ركعة ثم سلموا .

وروى أبو الاسود، عن عروة بن الزبير ، عن مروان ، عن أبي هريرة ، قال : صليت مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عام نجد صلاة الخوف : قال : فقامت طائفة معه، وطائفة أخرى مقابل العدو - وظهورهم إلى القبلة - فذكر مثل حديث ابن مسعود سواء ؛ إلا أنه ليس في حديث ابن مسعود : وظهورهم إلى القبلة ، ولا ما يخالف ذلك : فالمعنى - عندي - في حديث ابن مسعود ، وحديث أبي هريرة ، وحديث ابن عمر المذكور في هذا الباب ، واحد في أن الطائفتين كلتيهما لا تقضى كل واحدة منهما ركعتها إلا بعد سلام الامام ؛ وكان الثوري مرة يقول بحديث ابن مسعود كقول أبي حنيفة ، ومرة بحديثه عن منصور عن مجاهد ، عن أبي عياش الرزقي ؛ قال : كنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم بعسفان - وعلى المشركين خالد بن الوليد، فذكر الحديث - وفيه: والعدو بينهموبين القبلة؛ قال: فأمرهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فأخذوا السلاح،

ثم قاموا خلفه صفين : صف بعد صف ، فكبر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكبروا جميعاً ؛ ثم ركع وركعوا جميعاً ، ثم رفع ورفعوا جميعاً ، ثم سجد وسجد الذين يلونه - والآخرون قيام يحرسونهم ؛ فلما سجدوا سجدتين ، قاموا وسجد الآخرون الذين كانوا خلفهم، ثم تأخر الذين سجدوا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلى مقام الذين كانوا يحرسونهم ، وتقدم الآخرون فقاموا في مقامهم ؛ ثم ركع النبي - صلى الله عليه وسلم - وركعوا ، ثم رفع فرفعوا جميعاً : ثم سجد وسجد الذين يلونه في الصف الذي يليه، والآخرون قيام يحرسونهم؛ فلما رفع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رأسه من سجوده وجلس ، سجد الآخرون ؛ ثم جلسوا جميعاً، ثم سلم عليهم ؛ قال: فصلاها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مرة بعسفان ، ومرة بأرض بني سليم .

قال سفيان : وحدثنا أبو الزبير عن جابر ، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - صلاها بنخلة مثل ذلك .

قال أبو عمر : رواه أيوب وجماعة عن أبي الزبير عن جابر - كما رواه الثوري ، وكذلك رواه عبد الملك بن أبي سليمان ، عن عطاء ، عن جابر ؛ وكذلك رواه داود بن

حصين ، عن عكرمة ، عن ابن عباس ؛ وكذلك رواه قتادة ، عن الحسن ، عن حطان الرقاشي ، عن ابي موسى فعله ؛ ومن مرسل مجاهد وعروة - مثله . وإلى هذا الوجه في صلاة الخوف ذهب ابن أبي ليلي، قال الثوري : وبلغنا أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بذى قرد ، فصف خلفه صفا ، وقام صف بازاء العدو ؛ فصلى بالذين خلفه ركعة ، ثم انصرفوا فقاموا مقام أصحابه ؛ وجاء الآخرون فصلى بهم ركعة ، ثم سلم عليهم ؛ فكانت للنبى - عليه السلام - ركعتان ، ولكل صف ركعة ؛ قال سفيان : قد جاء هذا وهذا ، وأي ذلك فعلت رجوت أن يجزيء.

قال أبو عمر : فخير الثوري في صلاة الخوف على ثلاثة أوجه ، أحدها : حديث ابن مسعود الذي ذهب اليه أبو حنيفة . والثاني حديث أبي عياش الرزقي ، واليه ذهب ابن أبي ليلى جملة؛ وذهب اليه أبو حنيفة وأصحابه - إذا كان العدو في القبلة . والثالث : الوجه الذي بلغه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى صلاة بذى قرد - وهو وإن كان أرسله في جامعه ، فانه محفوظ من حديثه عن الاشعث بن سليم ، عن الاسود بن هلال، عن ثعلبة بن بزهدم ، أنهم كانوا مع سعيد بن العاصي بطبر ستان ، فسأل سعيد حذيفة عن صلاة الخوف، فقال حذيفة :

شهدت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلاها بهؤلاء ركعة، وبهؤلاء ركعة - ولم يقضوا.

وروى الثوري أيضا عن أبي بكر بن أبي الجهم، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، عن عبد الله بن عباس - مثل حديث حذيفة، وذكر أن ذلك كان بذي قرد؛ فبلاغ الثوري قد بان أنه مسند عنده صحيح، ورواه مجاهد عن ابن عباس.

وروى سماك الحنفي عن ابن عمر مثله، والقاسم بن حيان، عن زيد بن ثابت، عن النبي - صلى الله عليه وسليم - مثله؛ إلا أن بعض رواة حديث يزيد الفقير قال فيه: إنهم قضوا ركعة. وقال أحمد بن حنبل: لا أعلم أنه روي في صلاة الخوف إلا حديث ثابت، هي كلها ثابتة؛ فعلى أي حديث صلى المصلي صلاة الخوف أجزأه - إن شاء الله، وكذلك قال الطبري.

قال أبو عمر: في صلاة الخوف عن النبي - عليه السلام - وجوه كثيرة، منها: حديث ابن عمر المذكور في أول هذا الباب، وما كان مثله على حسبما تقدم في هذا الباب ذكره؛ ومن القائلين به من أئمة فقهاء الامصار: الاوزاعي، واليه ذهب أشهب صاحب مالك؛ ووجه ثان - وهو حديث صالح بن خوات من رواية

مالـك ، عن يحيى بن سعيد ، عن القاسم بنْ محمد ، عن صالح ابن خوات؛ ومن روايته أيضا عن يزيد بن رومان ، عن صالح بن خوات - على حسبما بينهما من الاختلاف في انتظار الامام الطائفة الاخرى بالسلام ؛ ومن القائلين بذلك : مالك ، والشافعي ، وأبو ثور - على اختلاف مـا بينهم في السلام علـى حسبما وصفناه .
ووجـه ثالث وهـو حديث ابن مسعود على ما تقدم ذكـره في هذا الباب ، من القائلين به: أبو حنيفة وأصحابه إلا أبا يوسف، وهو أحد الوجوه التي خير الثوري فيها ، وبه قال بعض أصحاب داود أيضا ؛ ووجـه رابع وهو حديث ابي عياش الزرقي ، ومـا كـان مثله على حسبما ذكـرناه في هـذا الباب ؛ ومن القائليـن به : ابن أبي ليلى ، والثوري - أيضا في تخيره ؛ وقد قالت به طائفة من الفقهاء إذا كـان العدو فـي القبلة .

ووجه خامس - وهو حديث حذيفة وما كـان مثله على ما قد مضى في هذا البابذكـره، وهو أحد الاوجه الثلاثة التي خير الثوري - رحمه الله - في العمل بها في صلاة الخوف: ومن حجة من قال بهذا الوجه، ما رواه بكير بن الاخنس، عن مجاهد، عن ابن عباس، قال: فرض الله ــ عز وجـل - الصلاة على لسان نبيكم - صلى الله عليه وسلم - في الحضر أربعـا ، وفي السفر ركعتين، وفي الخوف ركعة ؛ وزعم

بعض من قال هذا الوجه من الفقهاء، أن للقصر في الخوف خصوصا ليس في غير الخوف، لقول الله - عز وجل: - «إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا» (1) . قال : فينبغي أن تكون الصلاة في السفر بشرط الخوف ، خلاف الصلاة في السفر في حال الامن .

وذكروا عن جماعة من الصحابة، منهم: ابن عباس، وزيد بن ثابت ، وجابر بن عبد الله - انهم قالوا : الصلاة في الحضر اربع ، وفي السفر ركعتان ، وفي الخوف ركعة : قالوا : ولو كان القصر في حال الامن وحال الخوف سواء ، ما كان لقوله « ان خفتم » معنى ، وقد جل الله - عز وجل - عن ذلك .

قال ابو عمر : هذا القول خلاف ما عليه جمهور الفقهاء وقد يجوز في حكم لسان العرب أن يكون المسكوت عنه في معنى المذكور ، كما يجوز أن يكون بخلافه ، وقد بينا ذلك في مواضع - والحمد لله .

ومما يدل على أن صلاة السفر في الخوف وفي الامن سواء ، حديث ابن عمر حين قال له رجل من آل خالد بن أسد : يا أبا عبد الرحمان ، إنا نجد صلاة الحضر وصلاة الخوف

---

1) الآية : 102 . سورة النساء

في القرآن ، ولا نجد صلاة السفر - يعني في حال الامن ؛ فقال : يا ابن أخي، إن الله بعث إلينا محمداً - صلى الله عليه وسلم - ونحن لا نعلم شيئاً، فإنما نفعل، كما رأيناه يفعل؛ - أي رأيناه يفعل في حال الخوف وحال الامن في السفر فعلا واحداً، فنحن نفعل كما كان - صلى الله عليه وسلم - يفعل ؛ وفي ذلك ما يدل على أن مراد الله عز وجل - في ذلك من عباده واحد ببيان السنة في ذلك ، كما صار قتل الصيد خطأ بالسنة يجب فيه من الجزاء كما يجب على من قتله عمداً ، مع قول الله - عز وجل - : «ومن قتله منكم متعمداً (1)» .

وقد عجب عمر بن الخطاب ، ويعلي بن أمية من هذا المعنى أيضاً حين قال يعلى لعمر : يا أمير المومنين ، ما بالنا نقصر الصلاة - وقد أمنا ، والله عز وجل يقول: «إن خفتم» ؟ - فقال: عجبت مما عجبت منه. فسألت رسول الله -صلى الله عليه وسلم - عن ذلك، فقال: تلك صدقة تصدق الله بها عليكم، فاقبلوا صدقته، وهذا أيضاً بين في أن صلاة السفر في الامن وفي الخوف سواء؛ وبذلك جرى العمل والفتوى في أمصار المسلمين عند جمهور الفقهاء، وقد يحتمل

(1) الآية : 95 - سورة المائدة

أن تكون رواية من روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بهم ركعة ولم يقضوا - أي في علم من روى ذلك، لانه قد روى غيره أنهم قضوا ركعة في تلك الصلاة بعينها، وشهادة من زاد أولى؛ ويحتمل أن يكون أراد بقوله لم يقضوا أي لم يقضوا إذ أمنوا، وتكون فائدته أن الخائف إذا أمن لايقضي ما صلى على تلك الهيئة من الصلوات في الخوف؛ وقد يحتمل قوله: صلوا في الخوف ركعة، أي في جماعة مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم؛ وسكت عن الثانية، لانهم صلوها أفذاذاً.

وحديث ابن عباس انفرد به بكبير بن الاخنس - وليس بحجة فيما ينفرد به، والصلاة أولى ما احتيط فيه؛ ومن صلى ركعتين في خوفه وسفره، خرج من الاختلاف الى اليقين.

ووجه سادس وهو حديث أبي بكرة، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - صلى بهم في صلاة الخوف ركعتين (1) بطائفة، وركعتين بطائفة؛ فكانت للنبي - عليه السلام - أربع، ولكل طائفة ركعتان؛ رواه الاشعث وغيره عن الحسن، عن أبي بكرة: حدثنا عبد الله بن محمد، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود (2)،

---

1) في الاصل: (ركعتين، ركعتين) هكذا مكررة ولعل الصواب ما أثبته.

2) في الاصل (قال حدثنا ابو داود، قال حدثنا ابو داود) - هكذا مكررة والصواب ما أثبته

قــال حدثنا عبيد الله بن معاذ بن معاذ (1) ، قــال حدثنا أبي ، حدثنا الاشعث ، عن الحسن ، عن أبي بكرة ، قال : صلى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ الظهر في خــوف ، فصف بعضهم خلفه ، وبعضهم بازاء العدو ؛ فصلى ركعتين ثــم سلم ، فانطلق الذين صلوا فوقفوا موقف أصحابهم؛ ثم جاء اولئك فصفوا خلفه، فصلى بهم ركعتين، ثم سلم؛ فكانت لرسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ أربع ، ولاصحابه ركعتان ، ركعتان، وبذلك كـان يفتي الحسن (2) .

وروى يحيى بن أبي كثير ، عن أبي سلمة ، عن جــابر ـ مثله بمعناه : حدثنا سعيد بن نصر ، حدثنا قاسم بن أصبغ ، حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال حدثنا عفان ، قال حدثنا أبان بن يزيــد ، قــال حدثني يحيى بن أبى كثير ، عن أبى سلمة بن عبد الرحمان، عن جابر، قال: أقبلنا مع رسـول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ حتى إذا كنا بذات الرقاع ـ فذكـر الحديث . وفيه قال : فنودي بالصلاة ، قــال : فصلى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ بطائفة ركعتين ثـم تـأخروا ، وصلى بـالطائفة الاخرى

---

1) العنبري ، ابو عمر البصري الحافظ (ت 237 هـ) .
انظر تهذيب التهذيب 7/48 ـ 49 ، والخلاصة ؛ 253 .

2) انظر سنن ابي داود 1/287 .

ركعتين ؛ قال : فكانت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - أربع ركعات ، وللقوم ركعتين (1) .

قال أبو عمر : كل من أجاز اختلاف نية الامام والمأموم في الصلاة ، وأجاز لمن صلى في بيته أن يؤم في تلك الصلاة غيره ؛ وأجاز أن تصلي الفريضة خلف المتنفل، يجيز هذا الوجه في صلاة الخوف؛ وهو مذهب الاوزاعي ، والشافعي ، وابن علية، وأحمد بن حنبل، وداود ؛ وصلاة الخوف، إنما وضعت على أخف ما يمكن وأحوطه للمسلمين ؛ ولا وجه لقول من قال : إن حديث أبي بكرة وما كان في الحضر، لان فيه سلامه في كل ركعتين منها ، وغير محفوظ عن النبي - عليه السلام - أنه صلى صلاة الخوف في الحضر ؛ وقد حكى المزني عن الشافعي؛ قال : ولو صلى في الخوف بطائفة ركعتين ، ثم سلم فصلى بالطائفة الاخرى ركعتين ثم سلم ، كان جائزاً ؛ قال : وهكذا صلى النبي - صلى الله عليه وسلم - ببطن نخلة .

قال أبو عمر : قد روي أن صلاته هكذا كانت يوم ذات الرقاع ، ويحتمل أن يكون صلاها مرتين على الهيئتين هناك ؛

---

1) انظر منصف ابن ابي شيبة 2/464 - 465 .

فهذه سبعة أوجه كلها ثابتة من جهة النقل، قد قال بكل وجه منها طائفة من أهل العلم .

وقال أحمد بن حنبل ، والطبري ، وبعض أصحاب الشافعي بجواز كل وجه منها ؛ والوجه المختار في هذا الباب على أنه لا يخرج -عندي- من صلى لغيره مما قد ثبت عن النبي - صلى الله عليه وسلم - هذا الوجه المذكور في حديث ابن عمر : حديث هذا الباب ، وما كان مثله ؛ لانه ورد بنقل أئمة أهل المدينة - وهم الحجة على من خالفهم، ولانه أشبه بالاصول؛ لان الطائفة الاولى والثانية لم يقضوا الركعة إلا بعد خروج رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من الصلاة ، وهو المعروف من السنة المجتمع عليها في سائر الصلوات ؛ وأما صلاة الطائفة الاولى ركعتها قبل أن يصليها إمامها ، فهو مخالف للسنة المجتمع عليها في سائر الصلوات ؛ ومخالف لقوله - صلى الله عليه وسلم - إنما جعل الامام ليؤتم به (1) ؛ وقد روى الثقات حديث صالح بن خوات ، عن سهل بن أبي حثمة على مثل معنى حديث ابن عمر ؛ فصار حديث سهل مختلفاً فيه ، ولم يختلف في حديث ابن عمر ، إلا ما جاء من شك مالك - رحمه الله - في رفعه ، وقد رفعه من

1) مر تخريجه في غير ما موضع .

من غير شك جماعة عن نافع؛ ورفعه الزهري: عن سالم، والشك لا يلتفت إليه ، واليقين معمول عليه .

أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا ابن السكن، حدثنا محمد ، حدثنا البخاري ، حدثنا أبو اليمان ، أخبرنا شعيب ، عن الزهري ، أنه سأله : هل صلى النبي - صلى الله عليه وسلم - صلاة الخوف ؟ فقال : أخبرنا سالم، أن عبد الله بن عمر قال : غزوت مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قبل نجد، فوازينا العدو ، فصففنا لهم ؛ فقام رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يصلي لنا ، فقامت طائفة معه ، وأقبلت طائفة على العدو : فركع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بمن معه ركعة ، وسجد سجدتين، ثم انصرفوا مكان الطائفة التي لم تصل ؛ فجاءوا فركع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بهم ركعة وسجد سجدتين ثم سلم ؛ فقام كل واحد منهم ، فركع لنفسه ركعة ، وسجد سجدتين (1) .

وأما الرواية التي جاءت في حديث سهل بن أبي حثمة بنحو حديث ابن عمر ، فحدثنا محمد بن ابراهيم ، قال حدثنا

---

(1) انظر صحيح البخاري بشرح فتح الباري 82/9

محمد بن معاوية، قال حدثنا أحمد بن شعيب، قال أخبرنا عمرو ابن علي، قال حدثنا يحيى - يعني القطان، قال حدثنا شعبة. عن عبد الرحمان بن القاسم، عن أبيه، عن صالح بن خوات، عن سهل بن أبي حثمة، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى بهم صلاة الخوف، فصف صفا خلفه، وصفا مصافي (1) العدو، فصلى بهم ركعة؛ ثم ذهب هؤلاء، وجاء أولئك فصلى بهم ركعة، ثم قاموا فقضوا ركعة، ركعة (2).

فان قيل إن يحيى القطان قد خولف عن شعبة في ذلك، فالجواب أن الذي خالفه لا يقاس به حفظا واتقانا وإمامة في الحديث.

وما اخترناه في هذا الباب، فهو اختيار أشهب، واليه ذهب الاوزاعي، وقال به بعض أصحاب داود؛ والحجة في اختيارنا هذا الوجه من بين سائر الوجوه المروية في صلاة الخوف، أنه أصحها اسنادا، وأشبهها بالاصول المجتمع عليها: وفي صلاة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الخوف بأصحابه ركعة، ركعة، وأتمت كل طائفة لنفسها؛ - دليل على أن جديث دابر في قصة معاذ وصلاته بقومه بعد صلاته مع النبي - صلى الله عليه وسلم -

---

1) في سنن النسائي (مصافو).
2) انظر سنن النسائي الصغرى 3/170.

تلك الصلاة منسوخ، لانه لو جاز أن تصلى الفريضة خلف المتنفل، لصلى بهـم رسول اللـه ـ صلى الله عليه وسلـم ـ ركعتين ركعتيـن ـ والـله أعلـم .

قد احتج بهذا أبو الفرج وغيره من أصحابنا، ومن الكوفيين أيضاً : إلا أنه يعترض عليهم حديث أبي بكرة، وحديث جابر ، وفي ذلك نظر ـ وبالله التوفيق .

وقالت طائفة من أهل العلم ، منهم: أبو يوسف، وابن علية؛ لا تصلى صلاة الخوف بعد النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ بإمام واحد ، وإنما تصلى بإمامين يصلي كل إمام بطائفـة ركعتين ؛ واحتجوا بقول الله ـ عز وجل ـ : «وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة ، فلتقم طائفة منهم معك» (1) ـ الـآية، قالوا : فإذا لم يكن فيهم النبي ـ عليه السلام ـ لم يكن ذلك لهم : لان النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ ليس كغيره في ذلك ، ولم يكن مـن أصحابه من يؤثر بنصيبه منـه غيـره ، وكلهم كـان يحب أن يأتم به ويصلي خلفه ؛ وليس أحد بعده يقوم في الفضل مقامه ، والناس بعـده تستوي أحوالهم أو تتقارب ؛ فلذلك يصلي الامام بفريـق

---

1) الـآية : 102 ـ سورة النسا' .

منهم ، ويأمر من يصلي بالفريق الآخر ، وليس بالناس اليوم حاجة إلى صلاة الخوف إذا كان لهم سبيل أن يصلوا فوجاً ، فوجاً ، ولا يدعوا فرض القبلة ـ ولهم إليها سبيل .

قال أبو عمر : هذه جملة ما احتج به القائلون بأن لا تصلى صلاة الخوف بإمام واحد لطائفتين بعد النبي ـ صلى الله عليه وسلم ؛ ومن الحجة عليهم لسائر العلماء ، أنه لما كان قول الله ـ عز وجل : « خذ من أموالهم صدقة (1)» ، لا يوجب الاقتصار على النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ وحده ، وأن من بعده يقوم في ذلك مقامه ؛ فكذلك قوله : «وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلاة» ـ سواء ، ألا ترى أن أبا بكر الصديق في جماعة الصحابة قاتلوا من تأول في الزكاة مثل تأويل هؤلاء فى صلاة الخوف .

قال أبو عمر : ليس فى أخذ الزكاة التى قد استوى فيها النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ ومن بعده من الخلفاء ما يشبه صلاة من صلى خلف النبي ـ صلى الله عليه وسلم ، وصلى غيره خلف غيره ؛ لان أخذ الزكاة فائدتها توصيلها للمساكين، وليس فى هذا فضل للمعطى كما فى الصلاة فضل للمصلى خلفه .

---

1) الآية : 103 ـ سورة التوبة .

وأما مرعاة القبلة للخائف فى الصلاة فساقطة عنه عند أهل المدينة والشافعي إذا اشتد خوفه، كما يسقط عند النزول إلى الارض؛ لقول الله - عز وجل :«فإن خفتم فرجالا أو ركباناً» (1).

قال أبو عمر مستقبلي القبلة وغير مستقبليها، وهذا لايجوز لمطلي الفرض في غير الخوف؛ ومن الدليل على أن ما خوطب به النبي - صلى الله عليه وسلم - دخلت فيه أمته، إلا أن يتبين خصوص في ذلك؛ قول الله عز وجل: «فلما قضى زيد منها وطراً زوجناكها لكي لايكون على المومنين حرج في أزواج أدعيائهم(2) - الآية. ومثل ذلك قول الله عز وجل: «وإذا رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم (3)» - هو المخاطب به، وأمته داخلة في حكمه؛ ومثل هذا كثير - وبالله التوفيق.

وأما قول ابن عمر في حديثه هذا: فان كان خوفا هو أشد من ذلك، صلوا رجالا - قياسا- على أقدامهم، أو ركبانا مستقبلي القبلة وغير مستقبليها، فإليه ذهب مالك والشافعي وأصحابهما وجماعة غيرهم؛ قال مالك والشافعي: يصلي المسافر

---

1) الآية: 239 - سورة البقرة.
2) الآية: 37 سورة الاحزاب.
3) الآية: 68 - سورة الانعام.

والخائف على قدر طاقته مستقبل القبلة ومستدبرها ، وبذلك قال أهل الظاهر: وقال بن أبي ليلى، وأبو حنيفة وأصحابه : لا يصلي الخائف الا إلى القبلة ، ولايصلي أحد في حال المسايفة .

وقول الثوري نحو قول مالك ، ومن قول مالك والثوري أنه إن لم يقدر على الركوع والسجود ، فإنه يصلى قائما ويومىء.

قال الثوري : إذا كنت خائفا فكنت راكبا أوقائما ، أومأت ايماء حيث كان وجهك ـ ركعتين ، تجعل السجود أخفض من الركوع ، وذلك عند السلة ـ والسلة المسايفة .

وقال الاوزاعى : إذا كان القوم مواجهي العدو ـ وصلى بهم إمامهم صلاة الخوف ، فإن شغلهم القتال ، صلوا فرادى : فإن اشتد القتال ، صلوا رجالا وركبانا إيماء حيث كانت وجوههم : فإن لم يقدروا ، تركوا الصلاة حتى يأمنوا ؛ وقال الشافعي : لا بأس أن يضرب في الصلاة الضربة ، ويطعن الطعنة ؛ وإن تابع الضرب أو الطعن ، أو عمل عملا، بطلت صلاته .

واستحب الشافعي أن يأخذ المصلي سلاحه في الصلاة ـ ما لم يكن نجسا أو يمنعه من الصلاة ، أو يؤذي أحدا ، قال : ولا يأخذ الرمح إلا ان يكون في حاشية الناس ؛ واكثر أهل

العلم يستحبون للمصلي أخذ سلاحه - إذا صلى في الخوف ، ويحملون قوله : « وخذوا أسلحتكم » على الندب ، لانه شيء لولا الخوف لم يجب أخذه ، فكان الامر به ندبا .

وقال أهل الظاهر : اخذ السلاح في صلاة الخوف واجب ، لأمر الله به إلا لمن كان به أذى من مطر او مرض ؛ فان كان ذلك ، جاز له وضع سلاحه .

قال أبو عمر : الحال التي يجوز فيها للخائف أن يصلي راكبا وراجلا مستقبل القبلة وغير مستقبلها ، هي حال شدة الخوف ؛ والحال الاولى التي وردت الآثار فيها ، هي غير هذه الحال ؛ وأحسن الناس صفة للحالين جميعا من الفقهاء الشافعي - رحمه الله - ونحن نذكر هنا قوله في ذلك ، لنبين به المراد من الحديث ، وبالله التوفيق .

قال الشافعي: لا يجوز لاحد أن يصلي صلاة الخوف إلا بأن يعاين عدواً قريبا غير مأمون ان يحمل عليه من موضع يراه، أو يأتيه من يصدقه بمثل ذلك من قرب العدو منه ومسيرهم جادين اليه؛ فان لم يكن واحد من هذين المعنيين ، فلا يجوز له ان يصلي صلاة الخرف : فإن صلوا بالخبر صلاة الخوف، ثم ذهب لم يعيدوا .

وقال أبو حنيفة : يعيدون ، وقال الشافعي : ان كان بينهم وبين العدو حائل يأمنون وصول العدو إليهم ، لم يصلوا صلاة الخوف؛ وان كانوا لا يأمنونهم، صلوا .

وقال الشافعي : الخوف الذي يجوز فيه الصلاة رجالا وركبانا، إطلال العدو عليهم فيتراءون صفا- والمسلمون في غير حصن حتى تنالهم السلاح من الرمي واكثر من ان يقرب العدو فيه منهم من الطعن والضرب: فاذا كان هكذا- والعدو من وجه واحد، او محيطون بالمسلمين - والمسلمون كثير والعدو قليل: تستقل كل طائفة وليها العدو بالكر ، وحتى تكون من بين الطوائف التي تليها يليها العدو في غير شدة خوف منهم ، صلى الذين لايلونهم صلاة غير شدة الخوف ، لا يجزىء غير ذلك ، ولغير الشافعي قريب من هذا المعنى في الوجهين جميعا .

وقال مالك : ان صلى آمنا ركعة ثم خاف ، ركب وبنى: وكذلك إن صلى ركعة راكبا وهو خائف ثم امن ، نزل وبنى؛ وهو احد قولي الشافعي ، وبه قال المزني .

وقال ابو حنيفة : إذا افتتح الصلاة آمنا ثم خاف ، استقبل - ولم يبن ، فان صلى خائفا ثم أمن ، بنى .

وقال الشافعي : يبنى النازل ، ولا يبنى الراكب .

وقال ابو يوسف : لا يبني في شيء من هذا كله .

وللفقهاء اختلاف فيمن ظن بالعدو أو رآه فصلى صلاة خائف، ثم انكشف له انه لم يكن عدو في الخوف من السباع وغيرها؛ وفي الصلاة في حين المسايفة ، وفي اخذ السلاح في الحرب مسائل كثيرة من فرع صلاة الخوف ، لا يجمل بي ايرادها ، لخروجنا بذلك عن تأليفنا ، وفيما ذكرنا من الاصول التي في معنى الحديث ما يستدل به على كثير من الفروع ، وللفروع كتب غير هذه ، وبالله العصمة والتوفيق .

أخبرنا احمد بن محمد ، قال حدثنا احمد بن الفضل، قال حدثنا محمد بن جرير ، قال حدثنا محمد بن عبد الرحمان الرقي ، قال حدثنا عمرو بن ابي سلمة ، قال : حدثنا الاوزاعي، قال حدثنى سابق البربري (1) ، قال : كنت مع مكحول بدانق، قال ، فكتب إلى الحسن يسأله عن الرجل يطلب عدوه فلم يبرج حتى جاء كتابه ، فقرأت كتاب الحسن : إن كان هو

---

1) ذكره ابن حبان في الثقات ، روي عن مكحول ، وقال ابو حاتم : روى عنه الاوزاعي .
انظر لسان الميزان 3/3 .

الطالب، نزل فصلى على الارض: وان كان هو المطلوب، صلى على ظهر : قال الاوزاعي : فوجدنا الامر على غير ذلك .

قال شرحبيل بن حسنة لاصحابه : لا تصلوا الصبح الا على ظهر، فنزل الاشتر فصلى على الارض ، فمر به شرحبيل فقال : مخالف خالف الله به ، قال فخرج الاشتر في الفتنة ، وكان الاوزاعى يأخذ بهذا الحديث في طلب العدو .

قال ابو عمر : اكثر العلماء على ما قال الحسن فى صلاة الطالب والهارب ، وما أعلم أحداً قال بما جاء عن شرحبيل بن حسنة فى هذا الحديث، الا الاوزاعى وحده - والله أعلم .

والصحيح ما قاله الحسن وجماعة الفقهاء، لان الطلب تطوع ، والصلاة المكتوبة فرضها ان تصلى بالارض حيثما أمكن ذلك ، ولا يصليها راكبا الا خائف شديد خوفه ، وليس كذلك حال الطالب - والله أعلم .

حديث تاسع وخمسون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : إذا كان ثلاثة ، فلا يتناجى اثنان دون واحد (1).

قال أبو عمر: التناجي: التسار، وذلك مكالمة الرجل أخاه عند أذنه بما يسره من غيره ؛ والنهي إنما ورد كما - ترى إذا - كانوا ثلاثة ، واما إذا كانوا أربعة فما فوقهم ، فلا بأس به .

أخبرنا عبد الرحمان ، حدثنا علي ، حدثنا أحمد ، حدثنا سحنون ، حدثنا ابن وهب ، قال أخبرني الليث بن سعد ، عن عقيل ، عن ابن شهاب ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : إذا كان ثلاثة ، فلا يتناجى اثنان دون الثالث، لاتدعوا صاحبكم نجيا للشيطان .

---

1) الموطا رواية يحيى ص 700 - حديث (1812) - والحديث أخرجه البخاري ومسلم .

انظر الزرقاني على الموطأ 4/408 .

قال ابن شهاب: وقال سعيد بن المسيب : إلا أن يستأذنه.

وقوله : نجيا للشيطان ، يريد لانه يوسوس فى صدره من جهتهما ما يحزنه - والله أعلم ؛ وقد أتى في الحديث أن النهي عن ذلك ، إنما ورد لئلا يحزن الثالث ويسوء ظنه ونحو ذلك؛ وهذا التفسير موجود فى حديث ابن مسعود عن النبى - صلى الله عليه وسلم - ؛ وقد قيل : إنما يكره في السفر لا فى الحضر ، وذلك موجود فى هذا حديث عبد الله بن عمرو، عن النبى - صلى الله عليه وسلم - .

وأما حديث ابن عمر هذا، فقد رواه عنه نافع ، وعبد الله ابن دينار ، وابو صالح ، والقاسم بن محمد وغيرهم ؛ ورواه عن نافع جماعة ، منهم: مالك ، والليث ، وعبيد الله ، وأيوب ؛ ورواية عبد الله بن دينار مفسرة ، لانه قال : كنت مع عبد الله ابن عمر عند دار عقبة بن خالد بالسوق ، فجاء رجل يريد ان يناجيه - وليس معه غيري فدعا - ابن عمر رجلا آخر فصرنا اربعة؛ فقال لي وللرجل : استأخرا او انتظرا، فإني سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : لا يتناجى اثنان دون واحد . رواه مالك عنه ، وسيأتى في بابه - إن شاء الله .

حدثنا سعيد بن نصر ، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن اصبغ ، قال حدثنا محمد بن وضاح ، قال حدثنا ابو بكر بن ابى شيبة ، قال حدثنا ابن نمير ، ومحمد بن بشر ، قالا حدثنا عبيد الله بن عمر ، عن نافع، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا كان ثلاثة ، فلا يتناجى اثنان دون الآخر .

وأخبرنا أحمد بن قاسم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا جعفر بن محمد ، قال حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال : حدثنا الليث بن سعد ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ينهى إذا كان ثلاثة نفر أن يتناجى اثنان دون الثالث ؛ وعند الليث فى هذا اسناد آخر عن ابن الهادي ، عن عبد الله بن دينار ، عن ابن عمر ؛ وحدثنا احمد بن قاسم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا جعفر بن محمد العريانى ؛ قال حدثنا قتيبة بن سعيد ، قال حدثنا حماد بن زيد ، عن ايوب ، عن نافع ، عن ابن عمر، ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : إذا كان ثلاثة نفر ، فلا يتناجى اثنان دون الثالث .

وحدثنا عبد الرحمان بن مروان ، قال حدثنا الحسن بن علي بن داود ، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن عجلان ، عن أبيه ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أنه كان يقول: هؤلاء لا يبالون بسفك الدماء بينهم : وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لعظم حرمة المومن إذا كان ثلاثة، فلا يتناجى اثنان دون واحد ؛

قال نافع : فربما كان لعبد الله حاجة - ومعه رجلان - إلى احدهما ، فلا يكلمه حتى يأتي رابع ؛ فإذا جاء ، قال : شأنك وصاحبك ، فان لي إلى صاحبي هذا حاجة .

قال أبو عمر : هذا ، لئلا يظن به أنه ينال منه او يتكلم فيه ؛ وهو معنى حديث ابن مسعود ، فان ذلك يحزنه .

قال الشاعر :

يروعه السرار بكل أمر   مخافة أن يكون به السرار

وحدثنا احمد بن قاسم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا جعفر بن محمد ، قال حدثنا عبد الأعلى بن حماد ، قال حدثنا سفيان بن عيينة ، عن يحيى بن سعيد ، عن القاسم ابن محمد ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : لا يتناجى اثنان دون الثالث .

وحدثنا أحمد ، قال حدثنا محمد ، قال حدثنا جعفر بن محمد ، قال : حدثنا منجاب بن الحرث ، قال أخبرنا ابن مسهر، عن الاعمش ، عن أبي صالح ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : إذا كنتم ثلاثة ، فلا يتناجى اثنان دون صاحبهما ، فقلنا لابن عمر : وان كانوا اربعة ؟ قال : فلا يضره .

وحدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا ابو داود ، قال حدثنا مسدد ، قال حدثنا عيسى بن يونس ، قال حدثنا الاعمش ، عن ابي صالح ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فذكره (1) . قال أبو صالح : فقلت لابن عمر : وان كانوا أربعة ؟ قال : لا يضرك (2) .

وحدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن الهيثم أبو الاحوص ، قال قال حدثنا اسحاق ابن ابراهيم أبو يعقوب الحبيبي بطرسوص ، عن داود بن قيس، والعمري ، عن سعيد بن أبى سعيد المقبرى قال : جئت ابن عمر - وهو يناجي رجلا - فجلست اليه، فدفع في صدري ، وقال

---

1) انظر سنن أبى داود 662/2.

2) المصدر السابق .

مالك ؟ أما سمعت أن النبي - عليه السلام - قال : إذا تناجى اثنان ، فلا يدخل معهما غيرهما حتى يستأذنهما.

قال أبو عمر : هذا معنى غير المعنى الذي قبله ، وعلى هذا لا يجوز لثلاثة نفر أن يتناجى منهما اثنان دون الثالث ، ولا يجوز لاحد أن يدخل على المتناجيين في حال تناجيهما ؛ وأما حديث ابن مسعود ، فحدثنا احمد بن قاسم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا جعفر بن محمد بن المستفاض ، قال حدثنا عبيد الله بن معاذ ، قال حدثنا أبي ، قال حدثنا شعبة عن الاعمش ، عن أبي وائل ، عن عبد الله ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : اذا كنتم ثلاثة ، فلا يتناجى اثنان دون الآخر ، فان ذلك يحزنه .

وحدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ، قال حدثنا أبو معاوية ، عن الاعمش ، عن شقيق بن سلمة ، عن عبد الله ، قال: قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم: لا ينتاجى اثنان دون صاحبهما، فان ذلك يحزنه .

وحدثنا أحمد بن قاسم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا جعفر بن محمد ، قال حدثنا عثمان بن أبي شيبة ، قال حدثنا جرير وأبو الاحوص .

وحدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا محمد بن وضاح ، قال حدثنا أبو بكر من أبي شيبة ، قال حدثنا أبو الاحوص عن منصور ، عن أبي وائل ، عن عبد الله، قال: قال رسول الله - صلى عليه وسلم - إذا كنتم ثلاثة ، فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى يختلط بالناس من أجل أن يحزنه ، ولا تباشر المرأة في ثوب واحد من أجل أن تصفها لزوجها حتى كأنه ينظر اليها ، - ومعنى الحديثين واحد .

وحدثنا أحمد بن قاسم، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا جعفر بن محمد الفريابي ، قال حدثنا عمرو بن عثمان ، قال حدثنا أبي ، قال حدثنا ابن لهيعة، قال : حدثنا ابن هبيرة ، عن أبي سالم الجيشاني - واسمه سفيان بن هانيء الجيشاني ، عن عبد الله بن عمرو، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : لايحل لثلاثة نفر يكونون بأرض فلاة ، أن يتناجى اثنان دون صاحبهما.

حديث موفي ستين حديثا لنافع عن ابن عمر

مالك، عن نافع، عن عبد الله بن عمر، أنه قال: كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام (1).

وهذا الحديث موقوف في الموطأ على ابن عمر - لم يختلف فيه الرواة عن مالك، الا عبد الملك بن الماجشون، فانه رواه عن مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال: كل مسكر خمر، وكل مسكر حرام - فرفعه.

وقد روي مرفوعا من حديث نافع من نقل الثقات الحفاظ الأثبات، ولا يقال مثله من جهة الرأي، وما أعلم أحداً من أصحاب نافع أوقفه غير مالك والله أعلم.

أخبرنا عبد الله بن محمد بن عبد المومن، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا سليمان بن

---

1) لا وجود لهذا الحديث في الموطأ من رواية يحيى لا موقوفا ولا مسندا، واسنده ابن معن في الموطأ، وقد اغفل ابن عبد البر التنبيه على ذلك في التمهيد، وجاء ذكر ذلك في بعض نسخ التجريد، انظر ص 179 - تعليق (1) - نشر مكتبة القدسي (1980 م)

داود ، ومحمد بن عيسى - في آخرين ؛ قالوا حدثنا حماد بن زيد ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : كل مسكر خمر ، وكل مسكر حرام ، ومن مات وهو يشرب الخمر يدمنها ، لم يشربها في الآخرة (1) .

أخبرنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ ، حدثنا عبيد بن عبد الواحد ، حدثنا ابن ابي مريم ، قال أخبرنا يحيى بن أيوب ، قال حدثني محمد بن عجلان ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : كل مسكر حرام ، وكل مسكر خمر .

وكذلك رواه عبيد الله بن عمر ، وموسى بن عقبة ، وعكرمة ابن عمار ، عن نافع ، عن ابن عمر - مرفوعا ؛ والاحاديث في تحريم المسكر من أثبت ما يروى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من أخبار الآحاد ، رواها جماعة من الصحابة ، منهم : عبد الله ابن عمرو بن العاصي ، وابن عباس ، وعائشة ، وجابر ، وأنس ، وابو مالك الاشعري ؛ وقد مضى القول ممهداً في تحريم المسكر في باب إسحاق بن أبي طلحة (2) - والحمد لله - .

---

1) انظر سنن أبي داود 2/293

2) انظر ج 1/242 - 260

حديث حاد وستون لنافع عن ابن عمر

مالك، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ، أنها قالت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما شأن الناس حلوا - وأنت لم تحلل ؟ فقال : إني لبدت رأسي وقلدت هديي ، فلا أحل حتى أنحر (1) .

هكذا قال يحيى في هذا الحديث : ما شأن الناس حلوا وأنت لم تحل من عمرتك ؟ وتابعه جماعة من الرواة ، منهم : عتيق الزبيري ، وعبد الله بن يوسف التنيسي ، والقعنبي، وابن بكير ، وأبو مصعب .

وقال ابن القاسم، وابن وهب، عن مالك في هذا الحديث: ما شأن الناس حلوا بعمرة ولم تحل أنت من عمرتك. - والمعنى واحد عند أهل العلم ، ولم يختلف الرواة عن مالك في قوله :

---

(1) الموطأ رواية يحيى ص 272 - حديث (892) ، والحديث أخرجه البخاري ومسلم وابو داود .
انظر الزرقاني على الموطأ 2/ 346 .

ولم تحل أنت من عمرتك ؛ وزعم بعض الناس أنه لم يقل احد في هذا الحديث عن نافع : ولم تحل أنت من عمرتك إلا مالك وحده ، وجعل هذا القول جوابا لسائله عن معنى هذا الحديث .

قال أبو عمر : فلا أدري ممن أتعجب من المسئول الذي استحيا أن يقول لا أدري ، أو من السائل الذي قنع بمثل هذا الجواب - والله المستعان ؟ وهذه اللفظة قد قالها عن نافع جماعة. منهم : مالك وعبيد الله بن عمر ، وأيوب السختياني ؛ وهؤلاء حفاظ أصحاب نافع ، والحجة فيه على من خالفهم : ورواه ابن جريج ، عن نافع - فلم يقل من عمرتك :

أخبرنا عبد الرحمان بن مروان ، حدثنا الحسن بن يحيى القلزمي ، حدثنا أحمد بن زيد بن مروان ، حدثنا محمد بن يحيى بن أبي عمر ، قال حدثنا هشام بن سليمان ، وعبد المجيد، عن ابن جريج ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : حدثتني حفصة أن النبي - عليه السلام - أمر أزواجه أن يحللن عام حجة الوداع ؛ قالت حفصة : فقلت : ما يمنعك أن تحل ؟ قال : إني قلدت هديي ولبدت رأسي ، فلا أحل حتى أنحر هديي .

قال أبو عمر ؛ قد علم كل ذي علم بالحديث أن مالكا في نافع وغيره زيادته مقبولة ، لموضعه من الحفظ والاتقان

والتثبت؛ ولو زاد هذه اللفظة مالك - وحده - لكانت زيادته مقبولة، لفقهه وفهمه وحفظه وإتقانه ؛ وكذلك كل عدل حافظ ، فكيف وقد تابعه من ذكرنا؛ ولكن المسئول لما رأى حديث حفصة هذا يوجب أن النبي - عليه السلام - كان متمتعا في حجته أو قارنا، ولابد من إحدى هاتين الحالتين على حديث حفصة هذا ؛ وعرف أن مالكا كان يذهب إلى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان مفردا في حجته تلك، لحديثه عن عبد الرحمان بن القاسم، عن أبيه، عن عائشة ؛ ولحديثه عن أبي الاسود ، وابن شهاب - جميعا - عن عروة، عن عائشة، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - افرد الحج ؛ دفع حديث حفصة بما لا وجه له ، وزعم ان مالكاً انفرد بقوله : ولم تحل أنت من عمرتك .

قال أبو عمر : فلم ينفرد بها مالك ، ولو انفرد بها ما نسب أحد اليه الوهم فيها ؛ لانها لفظة لا يدفعها أصل ، ولا نظر من أصل ؛ ولو جوز له أن يدفع حديث حفصة هذا بمثل ذلك من خطل القول ، كيف كان يصنع في أحاديث التمتع كلها التي روي فيها ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان في حجته متمتعا ، وفي أحاديث القران التي صرحت أو دلت على أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان يومئذ قارنا،

وهي كلها آثار صحاح ثابتة ، قد أخرجها البخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم .

قال أبو عمر : الذي عليه أهل العلم فيما اختلف من الآثار، المصير إلى أقوى ما رووه ، وكان أثبت عندهم من جهة النقل والمعنى ، وأشبه بالاصول المجتمع عليها ؛ هذا إذا تعارضت الآثار في محظور ومباح ، ولم يقم دليل على نسخ شيء منها ، ولم يمكن ترتيب بعضها على بعض ؛ فكيف والاحاديث في القران والافراد والتمتع ، لم يختلف الا في وجوه مباحة كلها . لا يختلف العلماء في ذلك، ولا أحد من الامة بأن الافراد والتمتع والقران ، كل ذلك مباح بالسنة الثابتة المتواترة النقل ، وباجماع العلماء ؛ وإنما اختلفت الآثار ، واختلف العلماء فيما كان به رسول الله - صلى الله عليه وسلم - محرما في خاصة نفسه ، وهذا لا يضر جهله لما وصفنا ؛ ولما لم يكن لاحد من العلماء سبيل إلى الاخذ بكل ما تعارض وتدافع من الآثار في هذا الباب ، ولم يكن بد من المصير إلى وجه واحد منها ، صار كل واحد منهم الى الاصح عنده بمبلغ اجتهاده ؛ فصار مالك إلى تفضيل الافراد على التمتع وعلى القران - لوجوه ، منها : أنه روى ذلك أيضا عن عائشة من وجوه ، فكانت تلك الوجوه أولى

عنده من حديث حفصة هذا. ومنها أنه الثابت في حديث جابر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - ومنها أنه إختيار أبي بكر وعمر وعثمان. ومنها أن ذلك أتم، ولذلك لم يحتج فيه إلى جبر شيء بدم. ومنها من جهة النظر حجج لمخالفة معارضها بمثلها من جهة النظر أيضا، ليس بنا حاجة ههنا إلى ذكر شيء منها؛ وذهب غيره إلى أن التمتع أفضل، لآثار رووها عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه تمتع. وكان ابن عمر يذهب إلى التمتع ويزعم أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - تمتع في حجته، وكان ابن عمر من أعلم الصحابة بالحج؛ وذهب آخرون إلى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قرن بين الحج والعمرة في حجته، لآثار رووها صحاح عندهم أيضا بذلك؛ والآثار في التمتع والقران كثيرة جداً، وقد ذكرنا منها في باب ابن شهاب عن عروة من كتابنا هذا ما فيه كفاية. وفي باب نافع أيضا ما فيه شفاء؛ وما أعلم أحدا في قديم الدهر ولا حديثه، رد حديث حفصة هذا بأن قال إن مالكا انفرد منه بقوله: ولم تحل أنت من عمرتك إلا هذا الرجل - والله يغفر لنا وله برحمته.

أخبرنا عبد الله بن محمد بن يحيى، قال حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود؛ وحدثنا عبد الله بن محمد

ابن أسد ، قال حدثنا أحمد بن محمد المكي ، قال حدثنا علي ابن عبد العزيز، قالا حدثنا القعنبى . عن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - أنها قالت لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت من عمرتك ؟ قال : إني لبدت رأسي ، وقلدت هديي . فلا احل حتى أنحر (1) .

وحدثنا سعيد بن نصر ، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا بكر بن حماد ، قال حدثنا مسدد ، قال حدثنا يحيى - يعنى ابن سعيد القطان ، عن عبيد الله ، قال : حدثنى نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ، قالت : قلت للنبي - صلى الله عليه وسلم - ما شأن الناس حلوا ولم تحل من عمرتك ؟ قال : إني قلدت هديي ولبدت رأسي ، فلا أحل من الحج . فهذا عبيد الله بن عمر - وهو من أثبت الناس في نافع ، قد قال كما قال مالك سواء ، وهو أمر مجتمع عليه في القارن أنه لا يحل حتى يحل منهما جميعاً بآخر عمل الحج؛ وزعم بعض أصحابنا أن حديث حفصة هذا ليس فيه ما يدل على أن رسول

---

1) انظر سنن أبي داود 1 420 .

الله - صلى الله عليه وسلم - كان يومئذ متمتعاً ولا قارناً؛ وقال في جوابه لها ما يدل على أنه كان مفردا، لقوله: لبدت رأسي وقلدت هديي. - ولم يعرف أن هدي المفرد تطوع لا يمنع من إحلال لمن أمر بفسخ حجه في عمرة - كما أمر رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يومئذ أصحابه، وسنبين هذ المعنى فيما بعد من هذا الباب - إن شاء الله، وإنما حمله على ذلك - والله أعلم - تقصير البخاري عنه في رواية عبيد الله.

حدثنا سعيد بن نصر، وعبد الوارث بن سفيان، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ: وأخبرنا أحمد بن محمد، وأحمد بن سعيد، وأحمد بن قاسم، قالوا حدثنا وهب بن مسرة، قالا جميعاً: حدثنا ابن وضاح، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا أبو أسامة، قال حدثنا عبيد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر، أن حفصة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - قالت: قلت يا رسول الله، ما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت من عمرتك؟ قال: إني لبدت رأسي وقلدت هديي، فلا أحل حتى أحل من الحج.

حدثنا عبد الله بن محمد، وعبد الرحمان بن عبد الله، قالا حدثنا أحمد بن جعفر بن مالك، قال حدثنا عبد الله بن

أحمد بن حنبل ، قال حدثني أبي، قال حدثنا يحيى بن سعيد، عن عبيد الله ، قال حدثني نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ، قالت : قلت يا رسول الله، ما شأن الناس حلوا ولم تحل من عمرتك ؟ - فذكره حرفاً بحرف إلى آخره .

قال أبو عمر: معلوم أن النبي - صلى الله عليه وسلم- أمر أصحابه في حجته أنه من لم يكن منهم معه هدي أن يفسخ حجه في عمرة ، وهذا ما لم يختلف في نقله ، وإنما اختلف في خصوصه وعلته : وعلى هذا خرج سؤال حفصة وقولها ما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت من عمرتك ؟ فجاوبها بما جرى ذكره ؛ ولم يختلف عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه لما قدم مكة أمر أصحابه أن يحلوا إلا من كان قد ساق هدياً ، وثبت هو على إحرامه فلم يحل منه إلا وقت ما يحل الحاج من حجه ؛ قال : ولو استقبلت من أمري ما استدبرت، ما سقت الهدي ولجعلتها عمرة؛ فمن كان ليس معه هدي فليحل وليجعلها عمرة. وهذا عندنا خصوص - والله أعلم، لانه - صلى الله عليه وسلم - علم أنه لا يحج بعدها ، وكان قد عرف من أمر جاهليتهم أنهم لا يرون العمرة في أشهر الحج إلا فجورا : ونسخ الله ذلك من أمرهم ، فأراد

ـ صلى الله عليه وسلم ـ أن يريهم أن العمرة في أشهر الحج ـ ليس بها بأس ، فأمر أصحابه أن يحلوا بعمرة يتمتعون بها ؛ ومما استدل بها من فضل القران والتمتع على الافراد ، أن قال أن حديث حفصة هذا عن النبي ـ صلى الله عليه وسلم ـ قوله إني قلدت هديي ولبدت رأسي فلا أحل حتى أنحر الهدي ، يدل أنه كان قارنا ـ صلى الله عليه وسلم ـ بقوله حتى أحل من الحج ؛ كذلك رواه الحفاظ عن عبيد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة .

وقال أحمد بن حنبل : عبيد الله بن عمر أقعد بنافع من أيوب ومالك ، وكلهم ثبت ؛ لانه لو كان ـ مفرداً لحجه ، لكان هديه تطوعا ؛ والهدي التطوع لا يمنع من الاحلال الذي يحله الرجل ـ إذا لم يكن معه هدي . ولو كان هديه تطوعا ، لكان حكمه كحكم من لم يسق هديا ، ولجعلها عمرة على حرصه على ذلك ؛ بدليل قوله : لو استقبلت من أمري ما استدبرت ، ما سقت الهدي ؛ والهدي الذي يمنع من ذلك هدي قران ، أو هدي متعة ؛ هذا ما لا شك فيه عند أهل العلم ، ألا ترى لو أن رجلا خرج يريد التمتع وأحرم بعمرة ، أنه إذا طاف لها ، وسعى وحلق ، حل منها باجماع ، إلا أن يكون معه هدي لمتعته ؛ فان كان

ساق هديا لمتعته، لم يحل حتى يرم النحر ؛ ولو ساق هديا تطوعا، حـل قبل يوم النحر بعد فراغه من العمرة ؛ قـالوا : فثبت بذلك أن هدي النبي - صلى الله عليه وسلم - لما كان قد منعه مـن الاحلال، وأوجب ثبوته على الاحرام إلى يوم النحر ؛ لم يكن هدي تطوع ، وإنما كان هديا لسبب عمرة يراد بها قران أو تمتع ؛ هذا كله قول من نفى أن يكون النبي - صلى الله عليه وسلم - يومئذ مفرداً ، وعول على حديث حفصة وما كان في معناه ؛ قـالوا : ونظرنا في حديث حفصة هذا ، فـإذا حديثها قـد دلنا على أن ذلك القول من رسـول الله - صلى الله عليه وسلم - كان منه بعدما حـل الناس ؛ ألا ترى إلى قول حفصة : ما شأن الناس حلوا ولم تحل أنت من عمرتك ؟ ولا يخلو النبي - عليه السلام - حين قـال لحفصة - مجاوبا لها عن قـولها : إني قلدت هديي ، ولبدت رأسي ، فلا أحل حتى أنحر الهدي ؛ من ان يكون قال ذلك قبل أن يطوف أو بعد الطواف ، فان كـان قد طاف قبل ذلك ثم أحرم بالحج من بعد ، فإما كـان متمتعاً ولم يكـن قارنـاً - إذ أحرم بالحج بعد فراغه من الطواف للعمرة ؛ وإن كـان قد أحرم بالحج قبل طوافه للعمرة ، فإنما كـان قارناً ، وهذا أشبه - إن شاء الله.

وعلى أي الوجهين كان، فإن حديث حفصة هذا ينفي أن يكون النبي - صلى الله عليه وسلم - كان مفرداً لحجة لم تتقدمها عمرة، ولم يكن معها عمرة؛ وإذا كان ذلك كذلك، فحكم حديث حفصة هذا، كحكم سائر الاحاديث المأثورة عنه - صلى الله عليه وسلم - أنه قرن، أو كحكم الاحاديث عنه أنه تمتع؛ ومالك رحمه الله لا ينكرها، ولكنه قال: إن المصير إلى رواية من روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أفرد الحج أولى؛ لانه قد صح عنه ذلك من طريق النقل، كما صحت تلك الوجوه؛ ورجحنا اختيارنا الافراد بأنه عمل أبي بكر وعمر وعثمان؛ وحسبك بقول عمر: افصلوا بين حجكم وعمرتكم، وكان لا يزيد على الافراد؛ ومحال أن يجهل هؤلاء الخلفاء الافضل والاصح مما روى في ذلك، مع موضعهم من العلم والجلالة والفهم؛ وقد صح عن عائشة عن وجوه، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أفرد الحج؛ وصح مثل ذلك عن جابر، وجابر ساق الحديث في الحج سياقة من حفظه من أول الاهلال به إلى آخره عنه - صلى الله عليه وسلم -.

روى الاوزاعى عن ابن جريج عن عطاء، قال: حدثني جابر بن عبد الله، قال: أهللنا مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالحج خالصاً لا يخالطه شيء.

وحدثنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود، قال حدثنا قتيبة، قال : حدثنا الليث ، عن أبي الزبير، عن جابر ، قال: أقبلنا مهلين مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بالحج مفرداً ، وأقبلت عائشة مهلة بعمرة - وذكر الحديث (1). والآثار في الافراد كثيرة أيضاً، وكل ذلك مجتمع على جوازه ، وبالله العون والتوفيق والتسديد ، لا شريك له .

1) انظر سنن أبي داود 414/1 .

حديث ثان وستون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أن حفصة زوج النبي - صلى الله عليه وسلم - أخبرته أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا سكت المؤذن من الاذان لصلاة الصبح وبدا الصبح ، صلى ركعتين خفيفتين قبل أن تقام الصلاة (1) .

في هذا الحديث مع رواية الصاحب عن الصاحب ، والمثل عن المثل ؛ - من الفقه : الاذان للصبح مع انفجار الصبح. وفيه تخفيف ركعتي الفجر ، وكذلك قال عبيد الله بن عمر عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ، قالت : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخفف ركعتي الفجر حتى إني لأقول : أقرأ فيهما بأم القرآن أم لا (2) ؟ وسيأتي ذكر القراءة فيهما عند ذكر ذلك الحديث في كتابنا هذا - إن شاء الله .

---

1) الموطأ رواية يحيى ص 92 - حديث (280) والحديث أخرجه مسلم انظر الزرقاني على الموطأ 261/1 .

2) الموطأ رواية يحيى ص 93 - حديث (281) .

حدثنا سعيد بن نصر ، وعبد الوارث بن سفيان ، قالا حدثنا قاسم بن أصبغ ، قال حدثنا محمد بن اسماعيل ، قال حدثنا الحميدي ، قال حدثنا سفيان، قال حدثني من لا أحصي من أصحاب نافع ، عن نافع ، عن ابن عمر . قال : أخبرتني حفصة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا طلع الفجر صلى ركعتين (1) .

حدثنا سعيد، وعبد الوارث ، قالا حدثنا قاسم ، قال حدثنا اسماعيل بن اسحاق ، قال حدثنا حجاج بن المنهال ، قال حدثنا حماد بن سلمة ، عن عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ، قالت: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخفف ركعتي الفجر.

وحدثني عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم بن أصبغ، قال حدثنا محمد بن شاذان ، قال حدثنا زكرياء بن عدي ، قال حدثنا عبيد الله بن عمرو، عن عبد الكريم - يعني الجزري، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن حفصة ، قالت : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا سمع أذان الصبح، صلى ركعتين، ثم خرج إلى المسجد وحرم الطعام، وكان لا يؤذن له حتى يصبح.

---

1) انظر مسند الحميدي 1/138 - حديث (288)

وفي هذه الاحاديث ما يدل على أن ركعتي الفجر من السنن المؤكدة، لان السنة لا يعرف منها مؤكدها الا بمواظبة رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عليها ، وكان رسول الله يواظب على ركعتي الفجر ويندب إليهما ؛ وقد قال بعض أصحابنا إنهما من الرغائب وليستا من السنن ، وهذا قول ضعيف .

حدثنا عبد الوارث بن سفيان ، قال حدثنا قاسم ، قال حدثنا بكر بن حماد ، قال حدثنا مسدد ، قال حدثنا يحيى ، عن ابن جرير، قال حدثنا عطاء، عن عبيد بن عمير، عن عائشة قالت: إن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لم يكن على شيء من النوافل أشد معاهدة منه على الركعتين قبل الصبح .

قال أبو عمر : كل ما ليس بفريضة فهو نافلة وفضيلة إذا سن ذلك رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بقوله أو فعله، وسنته طريقته التي كان عليها ، عاملا بها، ناديا واليها .

حديث ثالث وستون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - دخل الكعبة (1) هو وأسامة بن زيد ، وعثمان بن طلة الحجبي ، (2) وبلال، فأغلقها عليه ومكث فيها . قال عبد الله بن عمر ، فسألت بلال حين خرج : ماذا صنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : جعل عموداً عن يمينه ، وعمودين عن يساره ، وثلاثة أعمدة وراءه ؛ وكان البيت يومئذ على ستة اعمدة ، ثم صلى (3) .

هكذا رواه جماعة من رواة الموطأ عن مالك، قالوا فيه: عمودا عن يمينه ، وعمودين عن يساره ، منهم: يحيى بن يحيى النيسابوري ، وبشر بن عمر الزهراني ؛ وكذلك رواه الربيع عن الشافعي ، عن مالك .

---

(1) يعني عام فتح مكة كما في البخاري .

(2) نسبة إلى حجابة الكعبة ، لذا يقال لاهله : الحجبة ، ويعرفون الآن بني شيبة .

(3) الموطأ رواية يحيى ص : 257 - حديث (906) ، والحديث أخرجه البخاري ومسلم .

انظر الزرقاني على الموطأ 2/366 .

ورواه عثمان بن عمر، عن مالك، فقال فيه: جعل عمودين عن يمينه ، وعمودين عن يساره ؛ وروى ابو قلابة ، عن بشر ابن عمر عن مالك : عموداً عن يمينه ، وعموداً عن يساره ؛ وكذلك رواه إسحاق بن الطباع عن مالك ، وقد روي ذلك عن ابن مهدي، عن مالك في هذا الحديث : وجعل عمودين عن يمينه، وعموداً عن يساره ، كذلك رواه بندار عنه ؛ وكذلك رواه الزعفراني عن الشافعي ، عن مالك ؛ وكذلك رواه القعنبي، وأبو مصعب ، وابن بكير، وابن القاسم ، ومحمد بن الحسن الفقيه، عن مالك. وروت طائفة من رواة الموطأ عن مالك هذا الحديث ، وانتهى حديثهم إلي : ثم صلى .

وزاد ابن القاسم في هذا الحديث عن مالك بإسناده هذا : وجعل بينه وبين الجدار نحو ثلاثة أذرع .

ورواه ابن عفير، وابن وهب ، وابن مهدي، عن مالك - كما رواه ابن القاسم، إلا أنهم قالوا: ثلاثة أذرع - ولم يقولوا نحو.

حدثنا عبد الله بن محمد ، قال : حدثنا محمد بن بكر، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا عبد الله بن محمد بن اسحاق الاذرمي ، قال حدثنا عبد الرحمان بن مهدي ، عن مالك ، عن

نافع ، عن ابن عمر ـ بهذا الحديث ـ لم يذكر السواري، قال : ثم صلى بينه وبين القبلة ثلاثة أذرع (1) .

وحدثنا خلف بن قاسم ، حدثنا علي بن الحسن بن علال الحراني ، حدثنا محمد بن جعفر بن عيسى بن رزين العطار ، حدثنا إسحاق بن الجراح ، حدثنا شبابة بن سوار ، حدثنا مالك ابن أنس ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : صلى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ في الكعبة وبينه وبين الحائط ثلاثة أذرع.

وروى هشيم هذا الخبر عن ابن عون، عن نافع ، عن ابن عمر ، فزاد فيه ـ الفضل بن عباس، حدثناه محمد بن ابراهيم، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قال حدثنا أحمد بن شعيب ، قال : حدثنا يعقوب بن ابراهيم ، قال أخبرنا هشيم ، أخبرنا ابن عون، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : دخل رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ البيت ومعه الفضل بن عباس، وأسامة بن زيد، وعثمان بن طلحة ، وبلال؛ فأجافوا عليهم الباب، فمكث فيه ماشاء الله ثم خرج.

قال ابن عمر : فكان أول من لقيت بلال ، فقلت : أين صلى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ ؟ فقال: بين الاسطوانتين .

---

1) انظر سنن أبي داود 1/467.

ورواه خالد بن الحرث، عن ابن عون، عن نافع، عن ابن عمر - مثله بمعناه - ولم يذكر الفضل بن عباس، وقال فيه: فقلت: أين صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ؟ فقالوا: ههنا، ونسيت أن أسأله كم صلى.

وروى هذا الخبر ابن أبي مليكة، عن ابن عمر، قال فيه: فسألت بلالا هل صلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - في الكعبة؟ فقال: نعم، ركعتين بين الساريتين. ففي هذا الحديث أنه صلى فيهما ركعتين، وهذا خلاف ما تقدم.

ورواه يحيى القطان، عن السائب بن عمر، عن ابن أبي مليكة؛ وفي هذا الحديث أيضا رواية الصاحب عن الصاحب؛

وروى عبد الله بن عباس، عن أسامة بن زيد، قال: دخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - الكعبة فسبح أو كبر في نواحيها - ولم يصل فيها، ثم خرج فصلى خلف المقام قبل الكعبة ركعتين، ثم قال: هذه القبلة.

قال أبو عمر: رواية ابن عمر عن بلال، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه صلى في الكعبة، أولى من رواية ابن عباس عن أسامة، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

لم يصل فيها ، لانها زيادة مقبولة ؛ وليس قول من قال : لم يفعل بشهادة ، وهذا أصل من أصول الفقه في الشهادة إذا تعارضت في نحو هذا، فأثبت قوم شيئا ونفاه آخرون: كان القول قول المثبت دون النافي ، لان النافي ليس بشاهد ؛ هذا اذا استويا في العدالة والاتقان ، والقول في قبول زيادة الزائد في أخبار على نحو هذا، لان الزيادة كشهادة مستأنفة .

أخبرنا عبد الله بن محمد بن أسد ، قال حدثنا حمزة ابن محمد ؛ وأخبرنا محمد بن ابراهيم ، قال حدثنا محمد بن معاوية ، قالا حدثنا أحمد بن شعيب ، قال أخبرنا أحمد بن سليمان، قال حدثنا أبو نعيم ، قال حدثنا سيف بن سليمان ، قال سمعت مجاهدا يقول : أوذن ابن عمر في منزله ، فقيل هذا رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ قد دخل الكعبة، قال : فأقبلت فأجد رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ قد خرج ، وأجد بلالا على الباب قائما ؛ فقلت : يا بلال، صلى رسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ في الكعبة ؟ قال : نعم . قلت أين ؟ قال : ما بين هاتين الاسطوانتين : ركعتين ، ثم خرج فصلى ركعتين في وجه الكعبة . وعند مجاهد في هذا حديث آخر حدثناه عبد الله بن

محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا زهير بن حرب ، قال حدثنا جرير ، عن يزيد بن أبي زياد ، عن مجاهد ، عن عبد الله بن صفوان ، قال قلت لعمر ابن الخطاب : كيف صنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين دخل الكعبة ؟ قال : صلى ركعتين (1) .

فهذه آثار تشهد لصحة قول ابن عمر عن بلال أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - صلى فيها الصلاة المعهودة لا الدعاء.

واختلف الفقهاء في الصلاة في الكعبة : الفريضة والنافلة ، فقال مالك : لا يصلي فيها الفرض، ولا الوتر ، ولا ركعتا الفجر ، ولا ركعتا الطواف ، ويصلي فيها التطوع ؛ وذكر ابن خواز بنداد عن مالك وأصحابه فيمن صلى في الكعبة الفريضة، أو صلى على ظهرها ؛ أعاد ما دام في الوقت في المسألتين جميعاً .

وقال الشافعي ، وأبو حنيفة والثوري: يصلي في الكعبة الفرض والنوافل كلها .

وقال الشافعي : إن صلى في جوفها مستقبلا حائطا من حيطانها ، فصلاته جائزة : وأن صلى نحو الباب والباب مفتوح ، فصلاته باطل ، لانه لم يستقبل منها شيئا .

---

1) انظر سنن أبي داود 1/467 .

وقال مالك : من صلى على ظهر الكعبة مكتوبة أعاد في الوقت ، وقد روي عن بعض أصحاب مالك : يعيد أبدا .

وقال أبو حنيفة : من صلى على ظهر الكعبة فلا شيء عليه.

واختلف أهل الظاهر فيمن صلى في الكعبة : فقال بعضهم صلاته جائزة . وقال بعضهم : لا صلاة له في نافلة ولا فريضة ؛ لانه قد استدبر بعض الكعبة ، واحتج قائل هذه المقالة بقول ابن عباس : أمر الناس أن يصلوا إلى الكعبة، ولم يؤمروا أن يصلوا فيها.

قال أبو عمر : لا يصح في هذه المسألة إلا أحد قولين : إما أن يكون من صلى في الكعبة صلاته تامة - فريضة كانت أو نافلة ، لانه قد استقبل بعضها وليس عليه إلا ذلك ؛ أو تكون صلاته فاسدة فريضة كانت أو نافلة؛ من أجل أنه لم يحصل له استقبال بعضها إذا صلى داخلها إلا باستدبار بعضها، ولا يجوز ذلك عند من ذهب إلى أن الامر بالشيء نهى عن جميع أضداده في كل باب : والصواب من القول في هذا الباب - عندي - قول من أجاز الصلاة كلها في الكعبة إذا استقبل شيئا منها ، لانه قد فعل ما أمر به ، ولم يأت ما نهى عنه : لان استدبارها ههنا ليس بضد استقبالها، لانه ثابت معه في بعضها ، والضد لا

يثبت مع ضده؛ ومعلوم أن المأمور باستقبال الكعبة لم يؤمر باستقبال جميعها، وانما توجه الخطاب اليه باستقبال بعضها: والمصلي في جوفها قد استقبل جهة منها وقطعة وناحية، فهو مستقبل لها بذلك؛ وقد ثبت عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه صلى فيها ركعتين، وهو المبين عن الله مراده؛ وكل موضع يجوز فيه صلاة النافلة، جازت فيه صلاة الفريضة قياسا ونظراً، إلا أن يمنع من ذلك ما يجب التسليم له: على أنه لا يجب لاحد أن يتعمد صلاة الفريضة فيها، ولو صلى فيها ركعتين نافلة، لم يكن بذلك بأس؛ فإن صلى أحد فيها فريضة، فلا حرج ولا إعادة؛ فإن قيل إن النافلة قد تجوز على الدابة للمسافر إلى غير القبلة، ولا تجوز كذلك الفريضة: فلم قيست النافلة على الفريضة؟ قيل له ذلك موضع خصوص بالسنة لضرورة السفر، كما تجوز صلاة الفريضة للخائف المطلوب - راكباً مستقبل القبلة وغير مستقبلها لضرورة الخوف: وليس ذلك بمبيح له الصلاة المفروضة على الدابة في حال الامن من غير ضرورة، ولا بمبيح ذلك له ترك استقبال القبلة من غير ضرورة: وكذلك الصلاة على الدابة للمتطوع المسافر ليس ذلك بمبيح له الصلاة النافلة ولا الفريضة على الارض إلى غير القبلة في الحضر؛ لانها في السفر حال ضرورة، خصت بالسنة والاجماع: وأما غير ذلك مما تنازع فيه

العلماء من هذا الباب . فالواجب أن لا يفرق فيه بين صلاة النافلة والفريضة ؛ كما أنها لا تفترق في الطهارة ، واستقبال القبلة . وقراءة القرآن ، والسهو ، وسائر الاحكام ، وبالله التوفيق .

أخبرنا عبد الله بن محمد ، قال حدثنا محمد بن بكر ، قال حدثنا أبو داود ، قال حدثنا القعنبي ، قال حدثنا عبد العزيز الدراوردي ، عن علقمة بن أبي علقمة ، عن أمه ، عن عائشة ، أنها قالت : كنت أحب أن أدخل البيت وأصلي فيه ، فأخذ رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيدى فأدخلني في الحجر ، فقال : صل في الحجر إذا أردت دخول البيت ، فإنما هو قطعة من البيت ؛ فان قومك اقتصروا حين بنوا الكعبة فأخرجوه من البيت (1) .

قال أبو عمر : لو ملت الى قول أسامة وابن عباس - أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - حين دخل الكعبة دعا فيها ولم يصل ، لم أجز فيها نافلة ولا فريضة من جهة استدبار بعضها ، ولكن القول بالزيادة المفسرة لمعنى الصلاة أولى ؛ ورواية من أثبت أولى من رواية من نفى - والله اعلم ، وبه التوفيق لا شريك له .

---

1) انظر سنن ابي داود 467/1

حديث رابع وستون لنافع عن ابن عمر

مالك، عن نافع، عن ابن عمر، عن زيد بن ثابت، أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - رخص لصاحب العرية (1) أن يبيعها بخرصها (2)

هكذا روى هذا الحديث في الموطأ جماعة الرواة فيما علمت، لم يزيدوا على ان يبيعها بخرصها.

ورواه الليث بن سعد، عن يحيى بن سعيد، عن نافع عن ابن عمر، قال: حدثني زيد بن ثابت ان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أرخص في بيع العرايا بخرصها تمرا. وعند يحيى بن سعيد في العرايا أيضا حديثه عن بشير بن يسار، عن سهل بن أبي حثمة، وقد ذكرناه في باب داود بن الحصين من هذا الكتاب (3).

---

1) العرية: النخلة التي يهب صاحبها ثمرها لآخر.

2) الموطأ رواية يحيى ص 426 - حيث (1303) - والحديث أخرجه البخاري ومسلم.

انظر الزرقاني على الموطأ 262/3.

وروى الاوزاعي، ويونس، عن ابن شهاب، عن سالم، عن أبيه، عن زيد بن ثابت، أن رسول اللــه ـ صلى اللــه عليه وسلم ـ أرخص في بيع العرايا بالرطــب . والمحفوظ في هذا الحديث وغيره في العرايا ذكـر التمر لا ذكـر الرطب ، وقد مضى القول في حكم العرايا ومعانيها، وما للعلماء من الاقاويل في ذلــك مستوعبا في باب داود بن الحصين من كتابنا هذا (1) ، فــلا وجه لاعادة ذلك ههنــا .

1 ـ 1) انظر التمهيد ج 2/323 ـ 335 .

حديث خامس وستون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن عبد اللـه بن عمر ، أن عائشة أم المومنين أرادت أن تشتري جارية تعتقها ، فقال أهلها : نبيعكها على أن ولاءها لنا ، فذكرت ذلك لرسول الله ـ صلى الله عليه وسلم ـ فقال : لا يمنعنك ذلك ، فإنما الولاء لمن أعتق (1) .

هكذا هذا الحديث في الموطأ عند اكثر الرواة عن مالك، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن عائشة .

ورواه يحيى بن يحيى النيسابوري، عن مالك، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن عائشة : حدثناه عبد الرحمان بن يحيى ، قال حدثنا الحسن بن الخضر ، قال حدثنا احمد بن شعيب ، قال حدثنا عبيد الله بن فضالة ، قال حدثنا يحيى بن يحيى ، قال : قرأت على مالك ـ فذكره .

---

1) الموطأ رواية يحيى ص 555 ـ 556 ، حديث (1474) والحديث أخرجه البخاري ومسلم .
انظر الزرقاني على الموطأ 4/94 ـ 95 .

قال أبو عمر : قد مضى القول في حديث بريرة وجوه ومعان حسان في باب ربيعة من هذا الكتاب . وسيأتـي القول مستقصى ممهدا موعباً في معاني حديث بريرة في باب هشام ابن عروة - إن شاء الله .

وأما قوله في هـذا الحديث : لا يمنعك ذلـك ، فمعناه لا يمنعك ما ذكروا من اشتراط الولاء - أن تحترم شراءها ، وقـل لهم : الولاء لمن اعتق ؛ فلا سبيل إلـى ما ذكـرتموه ان أردتـم بيعها . فان الحكم فيها وفي غيرها ان الولاء لمن أعطى الثمن إذا أعتق ؛ وان لم يريدوا بيعها على حكم السنة ، فشأنكم بها. هذا معنى هذا الحديث عند أهل العلم، ولا يجوز غير هذا التأويـل ومثله عند من عرف الله وعرف رسوله - صلى الله عليه وسلم ، وعرف أحكامهما في كتاب اللـه وسنـة نبيه - صلى اللـه عليه وسلم ، وقد بينا هذا المعنى بالحجة الواضحة في باب هشام بن عروة - والحمد لله .

وفي ظاهر هذا الحديث دليل على أن الشرط الفاسـد لا يقدح في البيع ولا يفسده ولا يبطله ، وان البيع يصح معـه ويبطل الشرط ؛ ولـكـن قد جاءت آثار، منها ما يدل على جواز

البيع والشرط ، ومنها ما يدل على ابطال البيع من أجل الشرط الفاسد، ولكل حديث منها وجه؛ وأصحها من جهة النقل حديث ابن عمر هذا في قصة بريرة، وقد روته عائشة أيضا، وهو يدل على ما ذكرنا؛ ولتلخيص معاني الآثار المتعارضة في هذا الباب موضع غير هذا، ومن حمل الحديث على ماتأولناه عليه، لم يكن فيه دليل على جواز البيع وبطلان الشرط ، لانه يحتمل أن يكون البيع لم ينعقد على ظاهر هذا الحديث - والله أعلم .

ولعله انعقد على ما يجب في ذلك بترك اهل بريرة لذلك الشرط ، واذا احتمل هذا الادخال ارتفع القطع عليه بوجه من تلك الوجوه ، ورد الامر في ذلك إلى الاصل - وهو نهي رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بيع الولاء وهبته ؛ والآثار في قصة بريرة مروية ، بألفاظ مختلفة ، وقد ذكرناه وذكرنا ما فيها من الاحكام والمعاني مستقصاة مبسوطة في باب هشام بن عروة من هذا الكتاب ؛ فهناك يتأملها من ابتغاها بحول الله، وذكرنا منها عيونا وأصولا في باب ربيعة ايضا - والحمد لله .

وأما قوله إن عائشة أرادت ان تشتري جارية فتعتقها، فان الفقهاء اختلفوا فيمن اشترى عبدا على ان يعتقه : فذهب مالك

الى انه لا بأس بذلك ، وانه يلزمه العتق اذا وقع في شرط البيع؛

قال ابن القاسم وابن عبد الحكم عنه : لو باعه على أن يدبره أو يعتقه إلى سنين لم يجز ، لأن ذلك من الغرر ، ويفسخ البيع .

قال ابن المواز : فان فات بالتدبير أو بالعتق إلى أجل ، كان للبائع ما وضع من الثمن : قال : ولو اشتراه على ان يعتقه ، فأي من ذلك كان للبائع ، نقض البيع .

وقال الثوري اذا بلغ عبده على أن يعتقه ، ويكون الولاء له: فإنما يكون الولاء لمن اعتقه ، وهذا أجاز البيع وأبطل الشرط .

وقال أبو حنيفة فيمن اشترى عبدا على ان يعتقه ان البيع فاسد ، وان قبضه واعتقه، فعليه الثمن في قول أبي حنيفة.

وقال أبو يوسف ومحمد : عليه القيمة .

وقال ابن أبي ليلى : اذا ابتاع عبدا وشرط أن يعتقه ، فالبيع جائز ، والشرط باطل ؛ وقال ابن شبرمة : البيع فاسد .

وذكر الربيع عن الشافعي : إن باع العبد على ان يعتقه أو على أن يبيعه من فلان ، أو على أن لا يهبه، أو على منع شيء من التصرف؛ فالبيع في هذا كله فاسد ، ولا يجوز الشرط في شيء من هذا إلا في موضع واحد وهو العتق اتباعا للسنة ، فاذا اشتراه على أن يعتقه فالبيع جائز .

وحكى أبو ثور عن الشافعي أن البيع في هذه المسائل كلها جائز والشرط باطل .

وقال الحسن بن حي : كل شرط في بيع هدمه البيع الا العتاقة ، وكل شرط في نكاح هدمه النكاح الا الطلاق - وهو قول ابراهيم .

وقال الليث فيمن اشترى عبدا على أن يعتقه فهو حر حين اشتراه ، فان أبي من عتقه جبر على عتقه ، وليس لواحد منهما أن ينصرف عن ذلك .

قال أبو عمر : في حديث ابن عمر المذكور في قصة بريرة، جواز بيع العبد على أن يعتق، والقول به اولى ما ذهب اليه في هذا الباب - وبالله التوفيق .



حديث سادس وستون لنافع عن ابن عمر

مالك ، عن نافع ، عن عبد الله بن عمر ، أن رسول الله - صلى الله على وسلم - خطب الناس في بعض مغازيه ؛ قال عبد الله بن عمر : فأقبلت نحوه، فانصرف قبل أن أبلغه؛ فسألت : ماذا قال ؟ فقيل لي : نهى أن ينبذ في الدباء والمزفت (1) .

قال أبو عمر : كان عبد الله بن عمر يرى أن النهي عن الانتباذ فى الظروف نحو الدباء والمزفت غير منسوخ ، وكان مالك يذهب إلى هذا ، وتابعه طائفة من أهل العلم ؛ وقد مضى القول في هذا الباب ممهدا مبسوطا بما فيه من اختلاف الآثار، وتنازع علماء الامصار، في باب ربيعة من هذا الكتاب (2) - والحمد لله ، فلا وجه لتكرير ذلك ههنا .

وفي هذا الحديث دليل على أن الامام يخطب رعيته ويعلمهم في خطبته مابهم الحاجة اليه من أحكامهم في دينهم ودنياهم؛ وأما

---

1) الموطأ رواية يحيى ص 408 - حديث (1584) والحديث اخرجه البخاري ومسلم .
انظر الزرقاني على الموطأ 4/168 .

2) انظر ج 3/219 - 229 ؛

الدباء فهو القرع المعروف، وهو إذا يبس وصنع منه ظرف يسرع فيه النبيذ إلى الشدة ـ مزفتاً كان أو غير مزفت؛ ولذلك ما جاء في هذا الحديث وغيره ذكر الدباء مطلقا ثم عطف عليه المزفت منه ومن غيره ـ والله أعلم.

أخبرنا احمد بن عبد الله بن محمد، قال حدثني أبي، قال حدثنا عبد الله بن يونس، قال حدثنا بقي بن مخلد، قال حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، قال حدثنا محمد بن فضل، عن المختار بن فلفل، قال: سألت أنس بن مالك عن النبيذ فقال: اجتنب مسكره في كل شيء، واجتنب ما سوى ذلك فيما زفت أو في قرعة (1)؛ وهذا يوضح ما قلنا، ويفسر حديث ابن عمر ومذهبه، ومذهب مالك في هذا الباب ـ والله الموفق للصواب

---

1) انظر مصنف ابن أبي شيبة 8/122

وأما حديث مالك عن نافع، وعبد اللـه بن دينار (1)، عن ابن عمر، أنه قدم الكوفة على سعد بن أبي وقاص - وهو أميرها - فرآه يمسح على الخفين فأنكر ذلك عليه: فقال له سعد: سل أباك إذا قدمت عليه، فقدم عبد الله بن عمر، فنسي أن يسأل عمر عن ذلك حتى قدم سعد فقال: سألت أباك؟ فقال: لا. قال فسله، فسأله عبد الله بن عمر، فقال عمر: إذا أدخلت رجليك في الخفين - وهما طاهرتان فامسح عليهما. فقال عبد الله بن عمر: وان جاء أحدنا من الغائط؟ فقال عمر: وان جاء من الغائط (2).

فهذا موقوف على عمر في الموطأ، ولم يختلف رواة الموطأ في ذلك، ولا عن مالك فيه خلاف، وقد تابعه على ذلـك جماعة وهو الصحيح - إن شاء الله.

وقد روي عن أيوب، عن نافع، عن ابن عمر، عن عمر، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - مرفوعا:

---

1) هكذا جاء هذا الحديث - عرضا عنه المؤلف هنا - ولم يترجمه كما ترجم كل الموقوفات عند مالك في الموطأ، وأسندها من طريـق غيره، ولا ندري لماذا؟ على أنه اسقطه بالمرة في التجريد، وذكره في الاستذكار وشرحه تحت رقم (63) - ج 1 : 280 - 288.

2) الموطأ رواية يحيى ص 34 - حديث (71)، وانظر الزرقانـي على الموطـأ 1/78.

أخبرنا ابراهيم بن شاكر، ومحمد بن ابراهيم، قالا أخبرنا محمد بن أحمد ، قال حدثنا محمد بن أيوب ، قال حدثنا أحمد ابن عمرو البزار ، قال حدثنا عمران بن موسى، قال حدثنا ابن سواء ، قال حدثنا سعيد بن أبي عروبة ، عن أيوب ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن عمر ، أن النبي - صلى الله عليه وسلم - توضأ ومسح على خفيه .

وقد روي عن عمر عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في المسح على الخفين من حديث سالم، عن ابن عمر ، عن عمر ؛ ومن حديث محارب بن دثار، عن ابن عمر، عن عمر ؛ ومن حديث عاصم بن عبيد الله ، عن أبيه أو عمه ، عن عمر؛ ومن حديث البراء بن عازب، عن عمر، كلها عن النبي - صلى الله عليه وسلم - .

وقد روي موقوفا على عمر من وجوه أيضا ، وإذا صح رفعه فلا يضره توقيف من وقفه ، لانه أفتى بما علم ؛ وقد روي المسح على الخفين أيضا عن سعد بن أبي وقاص ، عن النبي - صلى الله عليه وسلم - من طرق ؛ وقد ذكرنا طرق المسح على الخفين والقائلين به من الصحابة ومن بعدهم - مستوعبا في باب ابن شهاب - والحمد لله .

انتهى الجزء الخامس عشر من كتاب

(التمهيد)

لأبي عمر بن عبد البر

ويتلوه الجزء السادس عشر ، وأوله :

حديث سابع وستون لنافع عن

أبي سعيد الخدري



الفهارس:

صفحة

1 ـ فهرس الموضوعات

صفحة

صفحة

صفحـة

صفحة

صفحة

صفحة

صفحة

صفحة

صفحة

صفحة

صفحة

2 ـ فهرس الآيات

أ

ث

خ

ط

ف

ق

ل



3 ـ فهرس الأحاديث

صفحة

أ

ت

ح

خ

د

ر

ز

س

ص

ف

ق

ك

ل

صفحة

و

ي

4 ـ فهرس الآثار

أ

ت

ق

ل

م

هـ

و

ى



5 ـ فهرس مصطلح الحديث

صفحة

6 ـ فهرس الجرح والتعديل

صفحة



7 ـ فهرس الكلمات المشروحة

8 فهرس الأبيات الشعرية

9 ـ فهرس الشعوب والقبائل والطوائف والفرق

أ

ب

ف

ق

م

10 ـ فهرس البلـدان والاماكـن

أ

ب

ش

ص

ع

ق

ك

م

ن

ي

11 ـ مصادر التحقيق

ـ التجريد ـ لابن عبد البر ـ نشر مكتبة القدسي (1350 هـ)

ـ التقريب لابن حجر ط دار المعرفة ـ بيروت ـ لبنان (1395هـ)

ـ التمهيد ـ لابن عبد البر (الاجزاء المطبوعة) (17) ـ نشر وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية ـ المغرب

ـ تهذيب التهذيب لابن حجر ط الهند (1325 ـ 1329هـ)

ـ الجامع الصغير بشرح فيض القدير ـ للمناوي طبع مصطفى محمد (1357 هـ ـ 1938 م)

ـ خلاصة تهذيب الكمال ـ للانصاري ـ نشر مكتب المطبوعات الاسلامية ـ بيروت (1391 هـ ـ 1971 م)

ـ سنن ابن ماجه ـ بحاشية السندي ـ المطبعة التازية بمصر

ـ سنن ابي داود ـ ط مصطفى الحلبي (1371هـ ـ 1952 م.)

ـ سنن النسائي (الصغرى) بشرح السيوطي وحاشية السندى ـ نشر دار احياء التراث العربي ـ بيروت ـ لبنان ،

ـ شرح الزرقاني على الموطأ ـ ط مصطفى الحلبي (1355هـ ـ 1936م)

ـ صحيح البخاري بشرح فتح الباري لابن حجر طبع مصطفى الحلبي (1378 هـ ـ 1959 م) .

- عون المعبود على سنن أبي داود لمحمد أشرف ـ نشر دار الكتاب العربي ـ بيروت ـ لبنان .
- الفتح الكبير للسيوطي ـ نشر دار الكتاب العربي ـ بيروت ـ لبنان
- لسان الميزان ـ لابن حجر ، مؤسسة الاعلمي ـ بيروت ـ (1390 هـ ـ 1971 م)
- مسند أحمد ـ طبع دار صادر . بيروت (1389 هـ ـ 1969 م)
- مسند الحميدي ـ نشر مكتبة المثنى .
- مصنف ابن ابي شيبة (الاجزاء المطبوعة) ـ حيدر آباد الهند (1386 هـ ـ 1961 م)
- مصنف عبد الرزاق الصنعاني ط دار القلم بيروت .
- المعجم المفهرس لألفاظ القرآن لمحمد فؤاد عبد الباقي مطابع الشعب (1378 هـ)
- المعجم المفهرس لألفاظ الحديث . لوسنك (أ. ي) ومنسخ (ي. ب)
- المغنى لابن قدامة ـ نشر المكتبة السلفية بالمدينة المنورة
- موطأ الامام مالك رواية يحيى ط دار النفائس ـ بيروت
- موطأ مالك رواية محمد بن الحسن الشيباني ـ نشر المجلس الاعلى للشئون الاسلامية : (1387 هـ ـ 1967 م)
- النهاية في غريب الحديث لابن الاثير ط عيسى الحلبي (1371 هـ ـ 1952 م) .
- نيل الاوطار للشوكاني ط مصطفى الحلبي (1371 هـ ـ 1925 م)

الخطأ والصواب

ص	س	خطأ	صواب
4	6	(. . . .)	(252)
12	8	وقيل	وقبل
12	12	القبولة	المقبولة
22	10	فأعملهما	فأعلمهما
23	7	والتلاعن	التلاعن
23	8	أن الحاكم	وأن الحاكم
24	10	يحتاح	يحتاج
25	18	ذكرنا	وذكرنا
25	8	فحيبئذ	فحينئذ
28	12	باله	بالله
32	1	تفح	تقع
32	8	بتام	بتمام
46	1	كمروث	كموروث
56	10	تم	ثم
67	8	الازاعي	الاوزاعي
86	10	حيضقها	حيضتها
89	4	قره	قروء
90	2	المندر	المنذر

ص	س	خطأ	صواب
91	3	ين الصامت	بن الصامت
93	13	سماع	بسماع
95	4	أيي	أبي
95	16	ويريء	وبريء
98	2	وقه	وقد
98	14	بمنع	يمنع
111	7	الفساط	الفسطاط
112	8	وحلم	وسلم
113	20	سنن	مسند
117	1	يرزه	يزره
120	13	الفذية	الغدية
127	10	وجبالا	جبالا
130	20	التهب	التهذيب
189	10	أنه (2)	أنه (3)
189	11	وأهدى (3)	وأهدى (4)
190	12	2 ، ـ الموطأ	الصواب نقله إلى الصفحة قبلها رقم (4)
263	9	الرزقي	الزرقي
276	1	سعة	سبعة
290	1	خدثنا	حدثنا
307	3	عمزة	عمرة

مطابع الشويخ «ديسبريس» تطوان

رقم الايداع القانوني 314 / 1985